

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَزَلِيِّ

٢٦

وَبَهَامِشِهِ  
نَوَاحِي الْقَيِّمِينَ  
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

سَيِّحُ الْمُحَثِّينِ فِي عَصْرِ  
مُحَمَّدٍ الْخَافِظِ الْبُخَّارِيِّ

بِتَخْرِيجِي  
الْخَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْتَضَى الزَّيْبَرِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع  
الرياض





وقال عليه السلام : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » (١٧٧٤).

وقال عليه السلام : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبه متعلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال: إني أخاف الله تعالى، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » (١٧٧٥).

أجلى ثم ساق الحديث بطوله وقد روى ذلك أيضا من حديث معاذ أخرجه أحمد وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي ولفظه قال الله تعالى وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمتبادلين والمتزاورين في.

(١٧٧٤) حديث: قال عليه السلام : « إن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي ». قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة انتهى .

قال مرتضى : ورواه أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث العرياض ولفظه يقول الله تعالى المتحابون لجلالي في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي.

(١٧٧٥) حديث: قال عليه السلام : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال إني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ». قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم . اهـ.

وقال مرتضى : قد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الزكاة مفصلا وقد رواه مالك في الموطأ والترمذي عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد ورواه أحمد والشيخان والنسائي عن أبي هريرة ورواه مسلم عنهما معا ويروى سبعة في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله رجل ذكر الله ففاضت عيناه ورجل يحب عبدا لا يحبه إلا لله ورجل قلبه معلق بالمساجد من شدة حبه إياها ورجل يعطي الصدقة يمينه فيكاد يخفيها عن شماله وإمام مقسط في رعيته ورجل عرضت عليه امرأة ذات منصب وجمال فتركها لجلال الله عز وجل ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فانكشفوا فحمى آثارهم حتى نجا ونجوا أو استشهد هكذا رواه ابن زنجويه =

وقال ﷺ : « ما زار رجل رجلا في الله شوقا إليه ، ورغبة في لقائه . إلا ناداه ملك من خلفه : طبت وطاب ممشاك وطابت لك الجنة » (١٧٧٦) .

وقال ﷺ : « إن رجلا زار أخا له في الله ، فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد؟ قال : أريد أن أزور أخي فلانا ، فقال : لحاجة لك عنده ، قال : لا قال : لقراءة بينك وبينه ، قال : لا قال : فبنعمة له عندك ، قال : لا ، قال : فبم ، قال : أحبه في الله ، قال : فإن الله أرسلني إليك يخبرك بأنه يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة » (١٧٧٧) .

وقال ﷺ : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » (١٧٧٨) .

= عن الحسن مرسلًا وابن عساكر عن أبي هريرة ويروى سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دعت امرأة ذات منصب فقال إنني أخاف الله ورجلان تحابا في الله ورجل غض عينه عن محارم الله وعين حُرست في سبيل الله وعين بكت من خشية الله وهكذا رواه البيهقي في الأسماء عن أبي هريرة وباقي الكلام على هذا الحديث تقدم في كتاب الزكاة .

(١٧٧٦) حديث : قال ﷺ : « ما زار رجل رجلا في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة » . قال العراقي : رواه ابن عدي من حديث أنس دون قوله : شوقا إليه ورغبة في لقائه ، وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة : من عاد مريضا أو زار أخا في الله ، ناداه مناد من السماء طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا ، قال الترمذي غريب . اهـ .

وقال مرتضى : وكذلك ابن جرير أيضا .

(١٧٧٧) حديث : قال ﷺ : « إن رجلا زار أخا له في الله ، فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد؟ فقال : أريد أزور أخي فلانا في الله ، فقال لحاجة لك عنده ؟ فقال : لا ، قال : لقراءة بينك وبينه ؟ قال : لا ، قال : بنعمة له عندك تربها ؟ قال : لا ، قال : فمه ؟ قال : أحبه في الله تعالى ، قال : إن الله أرسلني إليك يخبرك أنه يحبك بحبك إياه وقد أوجب لك الجنة » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه أن رجلا زار أخا في الله تعالى في قرية أخرى فأرصد الله تعالى على مدرجه ملكا فقال : أين تريد قال : أردت أخا في هذه القرية قال هل بينك وبينه رحم تصلها أو له عليك نعمة تربها قال : لا إنني أحببته في الله عز وجل قال : فإنني رسول الله إليك إن الله تبارك وتعالى قد أحبك كما أحببته فيه .

(١٧٧٨) حديث : قال ﷺ : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » ولفظ القوت =



فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له اصدقاء وإخوان يحبهم في الله .

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت الراحة وأما انقطاعك إليّ فقد تعززت بي ولكن هل عادت فيّ عدوا أو هل واليت فيّ وليا .

وقال عليه السلام : « اللهم لا تجعل لفاجر على منة ، فترزقه مني محبة » .

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس ما أغنى عنك ذلك شيئا .

وقال عيسى عليه السلام تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي ، وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم ، والتمسوا رضا الله بسخطهم قالوا يا روح الله : فمن نجالس؟ قال : جالسوا من تذكركم الله رؤيته ، ومن يزيد في عملكم كلامه ، ومن يرغبكم في الآخرة عمله .

وروى في الأخبار السالفة : أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظانا وارند لنفسك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يؤازرك على مسرتي ، فهو لك عدو .

= وروينا عن رسول الله ﷺ أنه قال لأصحابه أي عرى الإيمان أوثق قالوا الصلاة قال : حسنة وليس به قالوا الحج والجهاد قال : حسن وليس به قالوا فأخبرنا يا رسول الله قال أوثق عرى الإيمان الحب في الله تعالى والبغض فيه . اهـ . قال العراقي : رواه أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : حديث البراء قد أخرجه أيضا الطيالسي ولفظه قال أتدرون أي عرى الإيمان أوثق قلت : الصلاة قال : الصلاة حسنة وليست بذلك قلنا الصيام فقال : مثل ذلك حتى ذكرنا الجهاد فقال : مثل ذلك ثم ذكره وأخرج الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والمودة في الله والحب في الله والبغض في الله .

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود مالى أراك منتبذا وحيدا قال :  
إلهى قلت الخلق من أجلك فقال : يا داود كن يقظانا وارتد لنفسك أخذانا وكل خدن لا  
يوفقك على مسرتى فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقسى قلبك ويباعدك منى .

وفى أخبار داود عليه السلام أنه قال يا رب : كيف لى أن يحبني الناس كلهم وأسلم  
فيما بينى وبينك ، خالق الناس بأخلاقهم ، وأحسن فيما بينى وبينك وفى بعضها خالق أهل  
الدنيا بأخلاق الدنيا ، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة .

وقال النبى ﷺ : « إن أحبكم إلى الله الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله  
المشاءون بالنميمة المفرقون بين الإخوان » (١٧٧٩)

وقال ﷺ : « إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول : اللهم كما ألفت  
بين الثلج والنار كذلك ألف بين قلوب عبادك الصالحين » (١٧٨٠)

(١٧٧٩) حديث : قال ﷺ : « إن أحبكم إلى الله الذين يألفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله  
المشاءون بالنميمة المفرقون بين الإخوان » كذا فى القوت . قال العراقى : رواه الطبرانى فى  
الأوسط والصغير من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

(١٧٨٠) حديث : قال ﷺ : « إن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول : اللهم كما  
ألفت بين الثلج والنار كذلك ألف بين قلوب عبادك الصالحين » كذا فى القوت دون  
قوله : كذلك ، ودون قوله : قلوب . قال العراقى : رواه أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب  
العظيمة من حديث معاذ بن جبل والعرباض بن سارية بسند ضعيف .

وقال مرتضى : أخرجه إبراهيم الحزبى فى غريبه عن يعقوب بن إبراهيم عن ابن عاصم  
عن ثور عن خالد بن معدان قال إن لله ملكا فذكره إلا أنه فيه اللهم كما ألفت بين هذا  
الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج ألف بين قلوب عبادك الصالحين  
وهكذا هو فى عوارف المعارف ثم وجدته فى مسند الديلمى قال أخبرنا عبدوس حدثنا  
محمد بن الحسين حدثنا محمد بن بشر حدثنا عدى بن عمير حدثنا أبو الحسن بن البراء  
حدثنا عبد المنعم بن إدريس عن أبيه عن وهب عن ابن عباس رفعه إن لله ملكا نصف  
جسده الأعلى ثلج ونصفه الأسفل نار ينادى بصوت رفيع اللهم يا مؤلفا بين الثلج والنار  
ألف بين قلوب عبادك الصالحين على طاعتك سبحانه الذى كف حر هذه النار فلا تذيب هذا  
الثلج وكف برد هذا الثلج فلا يطفى حر هذه النار .



وقال أيضا : « ما أحدث عبد أخا في الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة » (١٧٨١).

وقال عليه السلام : « المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء ، في رأس العمود سبعون ألف غرفة ؛ يشرفون على أهل الجنة ، يضيء حسنهم لأهل الجنة ، كما تضيئ الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة : انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله ، فيضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله » (١٧٨٢).

الأثار : قال علي رضي الله عنه : عليكم بالإخوان فإنهم عدة في الدنيا والآخرة . ألا تسمع إلى قول أهل النار : ﴿ قَالُوا مَنْ شَفَعِينَ ﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء : ١٠٠ ، ١٠١) .

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه : والله لو صمت النهار لا أفطره وقيمت الليل لا أنامه وأنفقت مالي غلقا غلقا في سبيل الله ، أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ، ما نفعتني ذلك شيئا .

وقال ابن السماك عند موته : اللهم إنك تعلم إنني إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فاجعل ذلك قرينة لي إليك .

(١٧٨١) حديث : قال عليه السلام : « ما أحدث عبد أخا في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة » قال العراقي : رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس وقد تقدم . اهـ .  
وقال مرتضى : ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس وإسناده ضعيف .

(١٧٨٢) حديث : قال عليه السلام : « المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة حتى يضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيئ الشمس لأهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله تعالى » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف . قال العراقي : رواه الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي أيوب المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش .

وقال الحسن على ضده « يا ابن آدم لا يغرنك قول من يقول المرء مع من أحب » (١٧٨٣).

« فإنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم » (١٧٨٤).

وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال، أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه : « هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين » (١٧٨٥). بأى عمل عملته بأى شهوة تركتها بأى غيظ كظمته بأى رحم قاطع وصلتها بأى زلة لأخيك غفرتها بأى قريب باعدته في الله بأى بعيد قاربته في الله .

(١٧٨٣) حديث : قال الحسن البصري : « يا ابن آدم لا يغرنك قول من يقول المرء مع من أحب » .  
قال مرتضى : أغفله العراقي وهو حديث مرفوع أخرجه أحمد والشيخان والثلاثة عن أنس وأخرجه البيهقي من حديث ابن مسعود .

(١٧٨٤) حديث : « إنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وأخرجه العسكري في الأمثال من طريق داود بن . . . .  
حدثنا الحسن بن واصل قال الحسن : لا تغتر يا ابن آدم يقول من يقول أنت مع من أحببت فإنه من أحب قوما اتبع آثارهم واعلم أنك لن تلحق بالأخيار حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ بهديهم وتقتدى بسنتهم وتصبح وتمسى على مناهجهم حرصا على أن تكون منهم . اهـ .

(١٧٨٥) حديث : قال الفضيل في بعض كلامه : « هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في جواره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وهو ملفق من كلامين بإسنادين مختلفين قال أبو نعيم في الحلية في ترجمته حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا المفضل بن محمد حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال : قال رجل للفضيل كيف أصبحت وكيف أمسيت فقال في عافية فقال : كيف حالك فقال عن أى حال تسأل عن حال الدنيا أو حال الآخرة إن كنت تسأل عن حال الدنيا فإن الدنيا قد مالت بنا وذهبت بنا كل مذهب وإن كنت تسأل عن حال الآخرة فكيف ترى حال من كثرت ذنوبه وضعف عمله وفنى عمره ولم يتزود لمعاده ولم يتأهب للموت ولم =



ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام، هل عملت لى عملا قط؟ فقال إلهى: إنى صليت لك وصمت وتصدقت وزكيت. فقال: إن الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور. فأى عمل عملت لى قال موسى: إلهى دلتى على عمل هو لك، قال يا موسى: هل واليت لى وليا قط وهل عاديت فى عدوا قط. فعلم موسى أن أفضل الأعمال: الحب فى الله والبغض فى الله.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب. وقال الحسن رضي الله عنه: مصارمة الفاسق قربان الله.

وقال رجل لمحمد بن واسع: «إنى لأحبك فى الله فقال أحبك الذى أحببتنى له ثم حول وجهه وقال اللهم إنى أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى مبغض» (١٧٨٦).

ودخل رجل على داود الطائى فقال له: ما حاجتك فقال زيارتك فقال: أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بى أنا إذا قيل لى: من أنت فتزار

= يتصنع ولم يتشمر للموت ولم يتزين للموت وتزين للندى هيه وقعد يحدث يعنى نفسه فاجتمعوا حولك يكتبون عنك بخ فقد تفرغت للحديث ثم قال هاه وتنفس طويلا ويحك أتحسن أن تحدث أو أنت أهل أن يحمل عنك استع يا أحمق بين الحمقان لولا قلة حيائك وسفاهة رأيك ما جلست تحدث وأنت أنت أما تعرف نفسك أما تذكر ما كنت وكيف كنت أما لو عرفوك ما جلسوا إليك ولا كتبوا عنك ولا سمعوا منك شيئا أبدا إلى آخر ما ذكر بطوله وقال أيضا حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا الفيض بن إسحاق قال سمعت فضيلا يقول تريد الجنة مع النبين والصديقين وتريد أن تقف مع نوح وإبراهيم ومحمد عليهم السلام.

(١٧٨٦) حديث: «قال رجل لمحمد بن واسع إنى أحبك فى الله قال أحبك الذى أحببتنى لأجله ثم حول وجهه وقال اللهم إنى أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى مبغض».

قال مرتضى: أغفله العراقى وأخرجه أبو نعيم فى الحلية قال حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله المفتولى حدثنا حاجب بن أبى بكر حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا على بن إسحاق حدثنا ابن المبارك عن سفيان قال قيل لمحمد بن واسع إنى أحبك فى الله قال أحبك الذى أحببتنى له اللهم إنى أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى به ماقت مبغض.

أمن الزهاد أنت ؟ لا والله ، أمن العباد أنت ؟ لا والله ، أمن الصالحين أنت ؟ لا والله ، ثم أقبل يوبخ نفسه ويقول : كنت فى الشبيبة فاسقا ، فلما شخت صرت مرائيا ، والله للمرائى شر من الفاسق .

وقال عمر رضي الله عنه : إذا أصاب أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به فقلما يصيب ذلك .

وقال مجاهد المتحابون فى الله إذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تتحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر فى الشتاء إذا يبس . وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة .

### بيان معنى الإخوة فى الله وتمييزها من الإخوة فى الدنيا

اعلم أن الحب فى الله والبغض فى الله غامض ، وينكشف الغطاء عنه بما نذكره . وهو أن الصحبة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق ، كالصحبة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع فى المكتب أو فى المدرسة أو فى السوق أو على باب السلطان ، أو فى الأسفار وإلى ما ينشأ اختيارا ويقصد ، وهو الذى نريد بيانه ، إذ الإخوة فى الدين واقعة فى هذا القسم لا محالة ، إذ لا ثواب إلا على الأفعال الاختيارية ، ولا ترغيب إلا فيها ، والصحبة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة .

وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه ، فإن غير المحبوب يجتنب ويباعد ولا تقصد مخالطته والذى يحب فلما أن يحب لذاته لا ليتوصل به إلى محبوب ومقصود وراءه ، وإما أن يحب للتوصل به إلى مقصود ، وذلك المقصود إما أن يكون مقصورا على الدنيا وحظوظها ، وإما أن يكون متعلقا بالآخرة ، وإما أن يكون متعلقا بالله تعالى فهذه أربعة أقسام :



**القسم الأول :** وهو حبك الإنسان لذاته ، فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوبا عندك على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له . فإن كل جميل لذيق في حق من أدرك جماله ، وكل لذيق محبوب واللذة تتبع الاستحسان ، والاستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع .

ثم ذلك المستحسن إما أن يكون هو الصورة الظاهرة ، أعنى حسن الخلقة ، وإما أن يكون هي الصورة الباطنة أعنى كمال العقل وحسن الأخلاق .

ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فمستلذ به ، ومحبوب بل في ائتلاف القلوب أمر أغمض من هذا ، فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ، ولكن لمناسبة باطنة توجب الألفة والموافقة فإن شبه الشيء ينجذب إليه بالطبع .

والباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ، ليس في قوة البشر الإطلاع عليها ، عبر رسول الله ﷺ عن ذلك حيث قال : «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» (١٧٨٧)

(١٧٨٧) حديث : قال ﷺ : «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة والبخاري تعليقا من حديث عائشة . اهـ .

وقال مرقسي : رواه مسلم في الأدب من صحيحه وكذا أحمد وأبو داود من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهل عن أبيه ومن حديث جعفر بن برقان عن يزيد الأصم كلاهما عن أبي هريرة به مرفوعا وهو عند البخاري في الأدب المفرد من طريق سليمان بن بلال عن سهل وفي بدء الخلق من صحيحه تعليقا عن الليث ويحيى بن أيوب كلاهما عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة سمعت رسول الله ﷺ وذكره ووصله عنها في الأدب المفرد له .

فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة التناسب الذى عبر عنه بالتعارف وفى بعض الألفاظ «الأرواح جنود مجندة تلتقى فتشام فى الهواء» (١٧٨٨).

وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال : إن الله تعالى خلق الأرواح ففلق بعضها فلقا وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقين تعارفا هناك ، فالتقيا تواصلا فى الدنيا وقال ﷺ : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » (١٧٨٩).

وروى « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء ، وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فأضحكتها. فقالت: أين نزلت؟ فذكرت لها

(١٧٨٨) حديث : قال ﷺ : « الأرواح تلتقى فتشام فى الهواء » قال العراقى : رواه الطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف من حديث على أن الأرواح فى الهواء جند مجندة تلتقى فتشام .... الحديث . اهـ.

قال مرتضى : ورأيت بالهامش نقلا من خط الحافظ ابن حجر ما نصه حديث على اختلفوا فى رفعه ووقفه وقد روى من حديث ابن مسعود . اهـ. وفى المقاصد للحافظ السخاوى وقال مسعدة بن صدقة دخلت على أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق فقلت له : يا ابن رسول الله إني لأحبك فاطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال : صدقت سل قلبك عما لك فى قلبي من حيك فقد أعلمنى قلبى عما لى فى قلبك ثم حدثنا عن آبائه الطاهرين عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأرواح وإنها جنود مجندة تشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . اهـ. وأما حديث ابن مسعود الذى أشار إليه الحافظ فقد أخرجه الطبرانى فى الكبير وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وأخرجه العسكرى فى الأمثال من طريق إبراهيم العجوى عن أبى الأحوص عنه رفعه الأرواح جنود مجندة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف .

(١٧٨٩) حديث : قال ﷺ : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » . قال العراقى : رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وبلطف تلتقى وقال أحدهم وفيه ابن لهيعة عن دراج انتهى .

وقال مرتضى : وفى الحلية لأبى نعيم فى ترجمة أويس أنه لما اجتمع به هرم بن حيان العبدى ولم يكن لقيه قبل وخاطبه أويس باسمه فقال له هرم من أين عرفت اسمى واسم أبى فو الله ما رأيتك قط ولا رأيتنى قال عرف روحى روحك حيث كلمت نفسى نفسك لأن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين يتعارفون بروح الله وإن نأت بهم الدار .



**قال مرتضى :** وأخرجه أبو بكر بن أبي داود من طريق الليث ولفظه عن عمرة قالت : كانت امرأة مكية بطالة تضحك النساء يعنى وكانت بالمدينة امرأة مثلها فقدمت المكية المدينة فلقيت المدنية فتعارفتا فدخلتا على عائشة فعجبت من اتفاقهما فقالت عائشة للمكية عرفت هذه قالت لا ولكن التقينا فتعارفنا فضحكت عائشة وقالت سمعت رسول الله ﷺ وذكرته وأخرجه أبو يعلى بنحوه من حديث أيوب وعند الزبير بن بكار فى المزاح والفكاهة من طريق على بن أبى على اللهبى عن أبى شهاب عن عروة عن عائشة أن امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقالت لها فلانة ما أقدمك قالت إلكن قلت فأين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله ﷺ فقال فلانة المضحكة عندكم قالت عائشة نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله إن الأرواح وذكره .

فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة التناسب الذى عبر عنه بالتعارف وفى بعض الألفاظ «الأرواح جنود مجندة تلتقى فتشام فى الهواء» (١٧٨٨).

وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال : إن الله تعالى خلق الأرواح ففلق بعضها فلقا وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقتين تعارفا هناك ، فالتقيا تواملا فى الدنيا وقال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » (١٧٨٩).

وروى « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء ، وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فأضحكتها. فقالت: أين نزلت؟ فذكرت لها

(١٧٨٨) حديث : قال عليه السلام : « الأرواح تلتقى فتشام فى الهواء » قال العراقى : رواه الطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف من حديث على أن الأرواح فى الهواء جند مجندة تلتقى فتشام .... الحديث . اهـ.

قال مرتضى : ورأيت بالهامش نقلا من خط الحافظ ابن حجر ما نصه حديث على اختلافوا فى رفعه ووقفه وقد روى من حديث ابن مسعود . اهـ. وفى المقاصد للحافظ السخاوى وقال مسعدة بن صدقة دخلت على أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق فقلت له : يا ابن رسول الله إني لأحبك فاطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال : صدقت سل قلبك عما لك فى قلبي من حبك فقد أعلمنى قلبى عما لى فى قلبك ثم حدثنا عن آبائه الطاهرين عن جده رسول الله عليه السلام فى الأرواح وإنها جنود مجندة تشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . اهـ. وأما حديث ابن مسعود الذى أشار إليه الحافظ فقد أخرجه الطبرانى فى الكبير وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وأخرجه العسكرى فى الأمثال من طريق إبراهيم العجوى عن أبى الأحوص عنه رفعه الأرواح جنود مجندة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف .

(١٧٨٩) حديث : قال عليه السلام : « إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » . قال العراقى : رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وبلطف تلتقى وقال أحدهم وفيه ابن لهيعة عن دراج انتهى .

وقال مرتضى : وفى الخلية لأبى نعيم فى ترجمة أويس أنه لما اجتمع به هرم بن حيان العبدى ولم يكن لقيه قبل وخاطبه أويس باسمه فقال له هرم من أين عرفت اسمى واسم أبى فو الله ما رأيتك قط ولا رأيتنى قال عرف روحى روحك حيث كلمت نفسى نفسك لأن الأرواح لها أنفوس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين يتعارفون بروح الله وإن نأت بهم الدار .

صاحبها فقالت: صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول: الأرواح جنود مجنونة .... الحديث» (١٧٩٠).

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة ، تشهد للائتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم ، وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر ، الاطلاع عليها ، وغاية هذا بأن المنجم أن يقول: إذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تثليثه فهذا نظر الموافقة والمودة، فتقتضى التناسب والتواد وإذا كان على مقابله أو تربيعه، باقتضى التباغض والعداوة : فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض، لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب .

فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر ، فما أوتينا من العلم إلا قليلا .  
ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة . فقد ورد الخبر به قال ﷺ : « لو أن

(١٧٩٠) حديث : « أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة ؓ فأضحكتها فقالت أين نزلت فذكرت فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فذكرت حديث الأرواح جنود مجنونة .... الحديث » . قال العراقي: رواه الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة عند البخاري تعليقا مختصرا دونها كما تقدم انتهى .

قال مرتضى : وأخرجه أبو بكر بن أبي داود من طريق الليث ولفظه عن عمرة قالت : كانت امرأة مكية بطالة تضحك النساء يعنى وكانت بالمدينة امرأة مثلها فقدمت المكية المدينة فلقيت المدينة فتعارفتا فدخلتا على عائشة فعجبت من اتفاقهما فقالت عائشة للمكية عرفت هذه قالت لا ولكن التقينا فتعارفتا فضحكت عائشة وقالت سمعت رسول الله ﷺ وذكرته وأخرجه أبو يعلى بنحوه من حديث أيوب وعند الزبير بن بكار في المزاح والفكاهة من طريق على بن أبي على اللهبي عن أبي شهاب عن عروة عن عائشة أن امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقالت لها فلانة ما أقدمك قالت إني كنت فأتيت نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله ﷺ فقال فلانة المضحكة عندكم قالت عائشة نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله إن الأرواح وذكره .



مؤمنًا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق، ومؤمن واحد، لجاء حتى يجلس إليه، ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد، لجاء حتى يجلس إليه» (١٧٩١).

وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع، وإن كان هو لا يشعر به، وكان مالك بن دينار يقول: لا يتفق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر، وإن أجناس الناس كأجناس الطير، ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة قال: فرأى يوما غرابا مع حمامة، فعجب من ذلك. فقال: اتفقا وليس من شكل واحد، ثم طارا فإذا هما أعرجان فقال: من ههنا اتفقا! ولذلك قال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه، وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال؛ فلا بد أن يفترقا. وهذا معنى خفى تفتن له الشعراء حتى قال قائلهم:

وقائل كيف تفارقتما      فقلت قولاً فيه انصاف  
لم يك من شكلى ففارقته      والناس أشكال وألاف

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يحب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال، أو مأل، بل لمجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة والأخلاق الخفية، ويدخل في هذا القسم

(١٧٩١) حديث: قال ﷺ: «لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس وفيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه». قال العراقي: رواه البيهقي في شعب الإيمان موقوفا على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له ولده في المسند انتهى.

قال مرتضى: حديث ابن مسعود أخرجه العسكري في الأمثال من طريق إبراهيم الهجرى عن أبي الأحوص عنه رفعه الأرواح جنود مجندة فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فلو أن رجلا مؤمنا جاء إلى مجلس فيه مائة منافق وليس فيهم إلا مؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا جاء إلى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه إلا منافق واحد لجاء حتى يجلس إليه وأما حديث معاذ الذى أورده الديلمى بلا سند فلفظه لو أن رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق ومؤمن واحد لشم روحه روح ذلك المؤمن وعكسه.

الحب للجمال، إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها، وإن قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأنوار والأزهار والتفاح المشرب بالحمرة، وإلى الماء الجاري، والخضرة من غير غرض سوى عينها .

وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله ، بل هو حب بالطبع وشهوة النفس، ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله ، إلا أنه أن اتصل به غرض مذموم، صار مذموماً . كحب الصورة الجميلة، لقضاء الشهوة . حيث لا يحل قضاؤها وإن لم يتصل به غرض مذموم، فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم . إذ الحب إما محمود وإما مذموم وإما مباح لا يحمَد ولا يذم .

**القسم الثاني :** أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته . فيكون وسيلة إلى محبوب غيره . والوسيلة إلى المحبوب محبوب، وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة . ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب، ولذلك أحب الناس الذهب والفضة، ولا غرض فيهما ، إذ لا يطعم ولا يلبس، ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات .

فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة، من حيث إنه وسيلة إلى المقصود، إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم ، كما يحب الرجل سلطاناً لانتفاعه بماله أو جاهه، ويحب خواصه لتحسينهم حاله عنده وتمهيدهم أمره في قلبه .

فالمتموصل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا ، لم يكن حبه من جملة الحب في الله ، وإن لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا، كحب التلميذ لأستاذه ، فهو أيضاً خارج عن الحب لله، فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه ، فمحبوبه العلم فإذا كان لا يقصد العلم . للتقرب إلى الله، بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق، فمحبوبه الجاه والقبول ، والعلم وسيلة إليه، والأستاذ وسيلة إلى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله .

إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا، ثم ينقسم هذا أيضا إلى : مذموم ومباح ، فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحياسة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره ، كان الحب مذموما . وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح فهو مباح . وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل إليه فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها .

**القسم الثالث :** أن يحبه لا لذاته بل لغيره ، وذلك الغير ليس راجعا إلى حظوظه في الدنيا ، بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة ، فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه ، وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه ، لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم ، وتحسين العمل . ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة . فهذا من جملة المحبين في الله ، وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء .

إذ قال عيسى عليه السلام : « من عِلِمَ وَعَمِلَ وَعَلَّمَ فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء » . ولا يتم التعليم إلا بتعلم فهو إذا آلة في تحصيل هذا الكمال فإن أحبه لأنه آلة له إذ جعل صدره مزرعة لحرثه الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله ، بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ، ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغريبة ، تقربا إلى الله ، فأحب طبابخا لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله .

وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين ، فقد أحبه في الله ، بل نزيد على هذا ونقول : إذا أحب من يخدمه بنفسه في ، غسل ثيابه وكنس بيته وطبخ طعامه . ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ، ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة ، فهو محب في الله بل نزيد عليه . ونقول : إذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها ، في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم ، والعمل المقرب إلى الله فهو محب في الله .

فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة، وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في الله، بل نزيد عليه ونقول: من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله.

ولذلك وردت الأخبار بوفور الأجر والثواب على الإنفاق على العيال، حتى اللقمة يضعها الرجل في في امرأته، بل نقول: كل من استهتر بحب الله وحب رضاه وحب لقائه في الدار الآخرة، فإذا أحب غيره كان محبا في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئا إلا لمناسبته لما هو محبوب عنده، وهو رضا الله عز وجل.

بل أريد على هذا وأقول إذا اجتمع في قلبه محبتان؛ محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعا حتى صلح لأن يتوسل به إلى الله وإلى الدنيا، فإذا أحبه لإصلاحه للأميرين فهو من المحبين في الله، كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال، فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة، فهو وسيلة إليهما. فهو محب في الله.

وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظا البتة. إذ الدعاء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ (البقرة: ٢٠١).

وقال عيسى عليه السلام في دعائه: «اللهم لا تشمت بي عدوى، ولا تسوء بي صديقي ولا تجعل مصيبتى لدينى، ولا تجعل الدنيا أكبر همى» فدفعت شماتة الأعداء من حظوظ الدنيا، ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همى، بل قال لا تجعلها أكبر همى.



وقال نبينا ﷺ في دعائه: «اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة» (١٧٩٢)

وقال: «اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة» (١٧٩٣)

وعلى الجملة، فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضا لحب الله تعالى، فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا، كيف يكون مناقضا لحب الله والدنيا والآخرة، عبارة عن حالتين، إحداهما أقرب من الأخرى، فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وإنما يحبها غدا، لأن الغد سيصير حالا راهنة فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا.

إلا أن الحظوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاد حظوظ الآخرة ويمنع منها، وهي التي احترز عنها الأنبياء والأولياء، وأمروا بالاحتراز عنها، وإلى ما لا يضاد وهي التي لم يمتنعوا منها كالنكاح الصحيح وأكل الحلال، وغير ذلك مما يضاد حظوظ الآخرة. فحق العاقل أن يكرهه ولا يحبه، أعنى أن يكرهه بعقله، لا بطبعه كما يكره التناول

(١٧٩٢) حديث: قال نبينا ﷺ في دعائه: «اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة». قال العراقي: رواه الترمذي من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه ﷺ بعد صلاة الليل وقد تقدم. اهـ.

قال مرتضى: وكذلك رواه محمد بن نصر في كتاب صلاة الليل والطبراني في الكبير والبيهقي في الدعوات من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده وقد مر ذلك في كتاب الأوراد بطوله.

(١٧٩٣) حديث: قال ﷺ: «اللهم عافني من بلاء الدنيا وعذاب القبر». قال العراقي: رواه أحمد من حديث بشر بن أبي أرطاة نحوه بسند جيد انتهى.

قال مرتضى: يشير إلى قوله اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها واجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وقد رواه كذلك أحمد وابن حبان والطبراني. قال الهيثمي رجال أحمد وأحد إسنادي الطبراني ثقات رواه مسلم من حديث أبي هريرة رفعه «اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري واصلح لي دنياي التي فيها معاشي واصلح لي آخرتي التي فيها معادى».

من طعام لذيق للملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده ، أو حزت رقبتة لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ، ولا يستلذه لو أكله ، فإن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الإقدام عليه ، وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به .

والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويعلمه ، أو تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه ، وأحدهما حظ عاجل ، والآخر أجل لكان في زمرة المتحابين في الله ، ولكن بشرط واحد ، وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه ، لنقص حبه بسببه ، فالقدر الذي ينقص بسبب فقده هو لله تعالى ، وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله ، وليس بمستكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به ، فإن امتنع بعضها نقص حبك ، وإن زاد زاد الحب ، فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما ، لأن الذهب يوصل إلى أغراض هي أكثر مما توصل إليه الفضة ، فإذا يزيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والآخروية ، فهو داخل في جملة الحب لله وحده ، هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده ، فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الإيمان بالله ، لم تكن تلك الزيادة ، فتلك الزيادة من الحب في الله ، فذلك وإن دق فهو عزيز .

قال الجريري : تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رق الدين ، وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء ، حتى ذهب الوفاء ، وفي الثالث بالمروءة ، حتى ذهبت المروءة ولم يبق إلا الرهبة والرغبة .

**القسم الرابع :** أن يحب لله وفي الله لا لينال منه علماً ، أو عملاً أو يتوصل به إلى أمر وراء ذاته ، وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغمضها . وهذا القسم أيضاً ممكن ، فإن من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب ،

ويناسبه ، ولو من بعد ، فمن أحب إنسانا حبا شديدا ، أحب محب ذلك الإنسان وأحب محبوبه . وأحب من يخدمه وأحب من يثنى عليه محبوبه ، وأحب من يتسارع إلى رضا محبوبه ، حتى قال بقية بن الوليد : إن المؤمن إذا أحب المؤمن أحب كلبه ، وهو كما قال : ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ، ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه . حتى قال مجنون بني عامر :

أمر على الديار ديار ليلي      أقبل إذا الجدار وذا الجدارا  
وما حب الديار شغفن قلبي      ولكن حب من سكن الديارا

فإذا المشاهدة والتجربة ، تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ، ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة . فأصل المحبة لا يكفي فيه ، ويكون اتساع الحب في تعديه من المحبوب إلى ما يكتنفه ، ويحيط به ويتعلق بأسبابه . بحسب إفراط المحبة وقوتها . وكذلك حب الله سبحانه وتعالى ، إذا قوى وغلب على القلب ، استولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستهتار ، فيتعدى إلى كل موجود سواء فإن كل موجود سواء . أثر من آثار قدرته ، ومن أحب إنسانا أحب صنعته وخطه وجميع أفعاله . ولذلك كان عليه السلام : « إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينه وأكرمها وقال : إنه قريب العهد بربنا » (١٧٩٤) .

وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده ، وما يتوقع في الآخرة من نعيمه ، وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته ، وتارة لذاته لا لأمر آخر وهو

(١٧٩٤) حديث : « كان عليه السلام إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينه وأكرمها وقال إنها قريب عهد بربها » قال العراقي : رواه الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وأبو داود في المراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها . . . الخ وقال إنه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباكورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينه بها وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح . اهـ .

أدق ضروب المحبة وأعلاها ، وسيأتى تحقيقها فى كتاب المحبة من ربع المنجيات إن شاء الله تعالى .

وكيفما اتفق حب الله فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضرباً من التعلق حتى يتعدى إلى ما هو فى نفسه ، مؤلم مكروه ، ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم ، والفرح بفعل المحبوب ، وقصده إياه بالإيلاام يغمر إدراك الألم ، وذلك كالفرح بضربة من المحبوب ، أو قرصة فيها نوع معاتبة ، فإن قوة المحبة تثير فرحاً يغمر إدراك الألم فيه وقد انتهت محبة الله بقوم إلى أن قالوا: لا نفرق بين البلاء والنعمة ، فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه ، حتى قال بعضهم : لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله .

وقال سمنون : وليس لى فى سواك حظ فكيفما شئت فاخترنى ، وسيأتى تحقيق ذلك فى كتاب المحبة . والمقصود أن حب الله إذا قوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله فى علم أو عمل ، وأثمر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن ، أو تأدب بآداب الشرع ، وما من مؤمن محب للآخرة ومحب لله إلا إذا أخبر عن حال رجلين : أحدهما عالم عابد ، والآخر جاهل فاسق ، إلا وجد فى نفسه ميلا إلى العالم العابد ، ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل ، وإن كانا غائبين عنه ، بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر فى الدنيا ولا فى الآخرة .

فذلك الميل هو حب فى الله . ولله من غير حظ ، فإنه إنما يحبه لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ، ولأنه يحب الله تعالى ، ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى ، إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ، ولا يظهر به ثواب ولا أجر ، فإذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان ، وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم فى حب الله عز وجل . ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب فى الحال أو المآل لما تصوّر حب الموتى من العلماء والعباد ، ومن الصحابة والتابعين ، بل من الأنبياء



المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه . وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين .

ويتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ، وبفرحه عند الثناء عليهم ، وذكر محاسنهم ، وكل ذلك حب لله لأنهم خواص عباد الله . ومن أحب ملكا ، أو شخصا جميلا أحب خواصه ، وخدمه وأحب من أحبه ، إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحظوظ النفس . وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب ، وعنه عبر قول من قال :

أريد وصاله ويريد هجرى فاترك ما أريد لما يريد

وقول من قال :

وما لجرح إذا أرضاكم ألم

وقد يكون الحب ، بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض . كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله ، أو في ثلثه ، أو في عشره . فمقادير الأموال موازين المحبة ، إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته ، فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه ، فلا يمسك لنفسه شيئا مثل أبى بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا ، فسلم ابنته التي هي قرة عينه وبذل جميع ماله .

قال ابن عمر رضي الله عنه : «بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فاقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله ما لى أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فاقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبى بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط قال : فبكى أبو

بكر رضي الله عنه وقال: أعلى ربي أسخط ، أنا عن ربي راض ، أنا عن ربي راض» (١٧٩٥).

فحصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عابداً أحب شخصاً راغباً في علم ، أو في عبادة أو في خير . فإنما أحبه في الله . ولله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه ، فهذا شرح الحب في الله ودرجاته . وبهذا يتضح البغض في الله أيضاً ، ولكن نزيده بياناً :

### بيان البغض في الله

اعلم أن كل من يحب في الله ، لا بد أن يبغض في الله ، فإنك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله ، فإن عصاه فلا بد أن تبغضه ، لأنه عاص لله وممقوت عند الله . ومن أحب بسبب ، فبالضرورة يبغض لضده . وهذان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب وإنما يترشح عند الغلبة ، ويترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة ، فإذا ظهر في الفعل سمي موالة ومعاداة .

ولذلك قال الله تعالى : « هل واليت فيّ وليا وهل عاديت فيّ عدوا » كما نقلناه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعاته ، إذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وفجوره وأخلاقه السيئة ، فتقدر على أن تبغضه ، وإنما المشكل إذا

(١٧٩٥) حديث : قال ابن عمر رضي الله عنهما : « بينما النبي صلّى الله عليه وآله جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فنزل جبريل فأقرأه من ربه السلام وقال له يا رسول الله ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال انفق ماله علىّ قبل الفتح قال فأقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في ففرك هذا أم ساخط فالتفت النبي صلّى الله عليه وآله إلى أبي بكر رضي الله عنه وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت في ففرك أم ساخط فبكى أبو بكر وقال أعلى ربي أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض » . قال العراقي : رواه ابن حبان والعقيلي في الضعفاء ، قال الذهبي في الميزان وهو كذب . اهـ .

اختلطت الطاعات بالمعاصي ، فإنك تقول : كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان ؟ وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالة والمعاداة ؟

فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى ، كما لا يتناقض في الحظوظ البشرية ، فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها ، فإنك تحبه من وجه وتبغضه من وجه ، فمن له زوجة حسناء فاجرة أو ولد ذكي خدوم ، ولكنه فاسق ، فإنه يحبه من وجه ويبغضه من وجه ويكون معه على حالة بين حالتين ، إذ لو فرض له ثلاثة أولاد ، أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاق والآخر بليد بار أو ذكي عاق ، فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم ، فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ، ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه ، كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطى كل صفة حظها من البغض ، والحب والإعراض والإقبال والصحبة والقطيعة وسائر الأفعال الصادرة منه .

**فإن قلت :** فكل مسلم فإسلامه طاعة منه فكيف أبغضه مع الإسلام فأقول تحبه لإسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة ، لو قستها بحال كافر أو فاجر ، أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للإسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله ، والطاعة له كالجناية على حقه والطاعة لك .

فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر ، فكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال ، وبين الإقبال والإعراض وبين التودد إليه والتوحش عنه ولا تبالغ في إكرامه ، مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ، ولا تبالغ في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك ، ثم ذلك التوسط ، تارة يكون ميله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف المجاملة والإكرام ، عند غلبة الموافقة ، فكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويتعرض لرضاه مرة ولسخطه أخرى .

فإن قلت : فماذا يمكن إظهار البغض؟

فأقول : أما فى القول فكف اللسان عن مكالمته ومحادثته مرة ، وبالاستخفاف والتغليظ فى القول أخرى ، وأما فى الفعل فبقطع السعى فى إعانته مرة وبالسعى فى إساءته وإفساد مآربه أخرى ، وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه .

أما ما يجرى مجرى الهفوة ، التى يعلم أنه متندم عليها ولا يصبر عليها ، فالأولى فيه الستر والإغماض ، أما ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة ، فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحبة وأخوة ، فله حكم آخر وسيأتى وفيه خلاف بين العلماء ، وأما إذا لم تتأكد أخوة وصحبة ، فلا بد من إظهار أثر البغض ، إما فى الإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه وإما فى الاستخفاف وتغليظ القول عليه وهذا أشد من الإعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها .

وكذلك فى الفعل أيضا ربتان إحداهما : قطع المعونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات ، والأخرى السعى فى إفساد أغراضه عليه ، كفعل الأعداء المبغضين ، وهذا لا بد منه ، ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية ، أما ما لا يؤثر فيه فلا ، مثاله رجل عصى الله بشرب الخمر ، وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجمال والجاه ، إلا أن ذلك لا يؤثر فى صنف من شرب الخمر ولا فى بعث وتحريض عليه ، فإذا قدرت على إعانته لیتم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعى فى تشويشه .

أما الإعانة ، فلو تركتها إظهاراً للغضب عليه فى فسقه ، فلا بأس ، وليس يجب تركها ، إذ ربما يكون لك نية فى أن تتلطف بإعانته وإظهار الشفقة عليه . ليعتقد مودتك ويقبل نصحك ، فهذا حسن وإن لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق إسلامه ، فذلك ليس بممنوع ، بل هو الأحسن إن كانت معصيته



بالجناية على حَقِّك أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ (النور: ٢٢). إلى قوله: ﴿الْأَجْمُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (النور: ٢٢).

إذ تكلم مسطح بن أثاثه في واقعة الإفك، فحلف أبو بكر أن يقطع عنه رفيقه. وقد كان يواسيه بالمال « فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله ﷺ وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها » (١٧٩٦) إلا أن الصديق رضي الله عنه كان كالمجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة، والعفو عمن ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين، وإنما يحسن الإحسان إلى من ظلمك، فأما من ظلم غيرك وعصى الله به، فلا يحسن الإحسان إليه، لأن في الإحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم، أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم.

(١٧٩٦) حديث: « كلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى نزلت ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾ الآية ». قال العراقي: متفق عليه من حديث عائشة. اهـ.

قال مرتضى: وهذه القصة قد أخرجها عبد الرزاق وأحمد والبخاري وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب كلهم من حديث عائشة وهي طويلة وفيها قالت عائشة فلما أنزل الله في براءتي: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ العشر آيات قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربته منه وفقره والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة قال فانزل الله ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ﴾ إلى قوله: ﴿رَحِيمٌ﴾ قال أبو بكر بلى والله إنى أحب أن يغفر الله لي فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبداً وأخرج البخاري والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديثها وفيه وكان الذي تكلم فيها مسطح وحسان بن ثابت والمناقب عبد الله بن أبي وهو الذي كان تولى كبره مع حنة بنت جحش قالت فحلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحاً بنفقة أبداً فانزل الله: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ يعني أبا بكر أن يؤتوا أولى القربى والمساكين يعني مسطحاً إلى قوله: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال أبو بكر: بلى والله إنا نحب أن يغفر لنا وعاد له بما كان يصنع وأخرج أحمد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن مردويه من =

فأما إذا كنت أنت المظلوم ، فالأحسن في حَقِّ العفو والصفح ، وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعدية منه إلى غيره .

فأما من عصى الله في نفسه ، فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى العصاة كلهم ، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة .

فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكابر في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله : إني لا أسأل أحدا شيئا ، ولو حمل السلطان إلى شيئا لأخذته وهجر الحارث المحاسبى في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال : إنك لا بد تورث أولاداً شبهتهم وتحمل الناس على التفكير فيها ، ثم ترد عليهم وهجر أبا ثور في تأويله قوله ﷺ : « إن الله خلق آدم على صورته » (١٧٩٧) .

= حديث ابن رومان وفيها وكان فيمن حدث الحديث رجل كان يحدث به أبو بكر فحلف أن لا يصله فأنزل الله ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ ﴾ . . . . الآية فوصله أبو بكر وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس وفيه وكان أبو بكر يعطى مسطحا ويصله ويبره فحلف أبو بكر أن لا يعطيه فنزل ﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ ﴾ . . . . الآية وعند الطبراني وابن مردويه من حديث ابن عمر فبعث أبو بكر إلى مسطح لا أوصلنك بدرهم أبدا ولا عطفت عليك بخير أبدا ثم طرده أبو بكر وأخرجه من منزله فنزل القرآن ﴿ وَلَا يَأْتِلْ ﴾ الآية فقال أبو بكر القرآن يأمرني فيك لأضعافهن لك وعند ابن أبي حاتم والطبراني من حديث سعيد بن جبير وكان مسطح من المهاجرين الأولين وكان ابن خالة أبي بكر وكان يتيما في حجره فقيرا فلما حلف أبو بكر أن لا يصله نزلت في أبي بكر ﴿ وَلَا يَأْتِلْ ﴾ الآية فقال النبي ﷺ : أما تحب أن يغفر الله لك قال بلى يا رسول الله قال فاعف واصفح قال أبو بكر قد عفوت وصفححت لا أمنعه معروفا بعد اليوم .

(١٧٩٧) حديث : قوله ﷺ : « إن الله خلق آدم على صورته » . قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ .

قال مرتضى : وقد تقدم الكلام عليه في كتاب قواعد العقائد .

وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال ، فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم ، وأنهم مسخرون لما قدروا له أورث هذا تساهلاً في المعادة والبغض ، وله وجه ، ولكن قد تلبس به المداينة . فأكثر البواعث على الإغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارها ، وقد يلبس الشيطان ذلك على الغبي الأحمق بأنه ينظر بعين الرحمة ، ومحك ذلك ، أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جنى على خاص حقه ويقول : إنه قد سخر له ، والقدر لا ينفع منه الحذر ، وكيف لا يفعله وقد كتب عليه ، فمثل هذا قد تصح له نية في الإغماض عن الجناية على حق الله وإن كان يغتاط عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على حق الله ، فهذا مداين مغرور بمكيدة من مكائد الشيطان فليتنبه له .

**فإن قلت :** فأقل الدرجات في إظهار البغض الهجر والإعراض وقطع الرفق والإعانة . فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه . فأقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والإيجاب . فإننا نعلم أن الذين شربوا الخمر وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله ﷺ والصحابة ما كانوا يهجرون بالكلية ، بل كانوا منقسمين فيهم ، إلى من يغالظ القول عليه ويظهر البغض له ، وإلى من يعرض عنه ولا يتعرض له ، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته .

ومقتضى الأحوال في هذه الأمور ، أما مكروهة أو مندوبة ، فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي إلى التحريم والإيجاب ، فإن الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب : وذلك قد لا يتعدى من المحبوب إلى غيره . وإنما المتعدى إفراط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكليف في حق عوام الخلق أصلاً .

## بيان مراتب الذين يُقَضُّون في الله وكيفية معاملتهم

**فإن قلت:** إظهار البغض والعداوة بالفعل إن لم يكن واجبا، فلا شك أنه مندوب إليه والعصاة والفساق علي مراتب مختلفة، فكيف ينال الفضل بمعاملتهم؟ وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا؟

**فاعلم:** أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفا في عقده، أو في عمله، والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر، والمبتدع إما داع إلى بدعته أو ساكت، والساكت، إما بعجزه أو باختياره. فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة:

**الأول: الكفر** فالكافر إن كان محاربا فهو يستحق القتل والإرقاق، وليس بعد هذين إهانة، وأما الذمي فإنه لا يجوز إيذاؤه إلا بالإعراض عنه، والتحقيق له بالاضطرار إلى أضيق الطرق «وبترك المفاتحة بالسلام فإذا قال: السلام عليك قلت: وعليك» (١٧٩٨).

والأولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكلته. وأما الانبساط معه والاسترسال إليه، كما يسترسل إلى الأصدقاء، فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما يقوى منها إلى حد التحريم. قال الله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ (المجادلة: ٢٢) الآية.

وقال ﷺ: «المسلم والمشرک لا تتراءى نارهما» (١٧٩٩).

(١٧٩٨) حديث: «ترك المفاتحة بالسلام وإذا قال السلام عليك قلت وعليك» وإنما وجب الرد عليه بعليك فقط ولا تعارضه آية «سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» وآية «وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» لأن هنا سلام متاركة ومناذرة لا سلام تحية وأمان وقد وردت في كل منهما أخبار.

**قال مرتضى:** أغفله العراقي وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى ضيقه.

(١٧٩٩) حديث: قال ﷺ: «المؤمن والمشرک لا تتراءى نارهما» قال العراقي: رواه أبو داود =



وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ (المتحنة: ١) الآية.

**الثاني: المبتدع الذي يدعو إلى بدعته،** فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها، فأمره أشد من الذمى لأنه لا يقر بجزية ولا يسمع بعقد ذمة، وإن كان مما لا يكفر به، فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة، ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر، لأن شر الكافر غير متعدد، فإن المسلمين اعتقدوا كفره، فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعى لنفسه الإسلام واعتقاد الحق.

أما المبتدع الذي يدعو إلى البدعة، ويزعم أن ما يدعو إليه حق، فهو سبب لغواية الخلق، فشره متعدد، فالاستحباب في إظهار بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه وبدعته وتنفير الناس عنه أشد، وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه، وإن علمت أن الإعراض عنه والسكوت عن جوابه، يقبح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره، فترك الجواب أولى لأن جواب السلام وإن كان واجبا فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته، وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض.

وإن كان في ملأ فترك الجواب أولى تنفيرا للناس عنه وتقيحا لبدعته في أعينهم وكذلك الأولى، كف الإحسان إليه والإعانة له، لا سيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام: «من انتهر صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ومن آلان له وأكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل الله علي محمد ﷺ» (١٨٠٠).

والترمذي من حديث جرير أنا برئ من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تتراءى ناراهما ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري: الصحيح أنه مرسل. اهـ.

(١٨٠٠) حديث: قال ﷺ: «من انتهر صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ومن آلان له أو أكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل على محمد ﷺ» وفي نسخة بما أنزل الله على محمد ﷺ قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية والهروى في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.

**الثالث : المبتدع العاصي** الذى لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به ، فأمره أهون ، فالأولى أن لا يقابح بالتغليظ والإهانة ، بل يتلطف به فى النصيح ، فإن قلوب العوام سريعة القلب ، فإن لم ينفع النصيح وكان فى الإعراض عنه تقييح لبدعته فى عينه تأكد الاستحباب فى الإعراض ، وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجمود طبعه ورسوخ عقده فى قلبه ، فالإعراض أولى لأن البدعة إذا لم يبالغ فى تقييحها شاعت بين الخلق وعم فسادها . وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده ، فلا يخلو : إما أن يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشي بالنميمة وأمثالها ، أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره .

وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد ، كصاحب الماخور الذى يجمع بين الرجال النساء ، ويهيئ أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد أو لا يدعو غيره إلى فعله كالذى يشرب ويزنى ، وهذا الذى لا يدعو غيره ، إما أن يكون عصيانه بكبيرة أو بصغيرة ، وكل واحد فإما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر ، فهذه التقسيمات يتحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبعضها أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا .

**القسم الأول :** وهو أشدها ما يتضرر به الناس ، كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والنميمة ، فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم ، وترك مخالطتهم والانقباض عن معاملتهم ، لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق ، ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم فى الدماء ، وإلى من يظلم فى الأموال ، وإلى من يظلم فى الأعراض . وبعضها أشد من بعض فلا استحباب فى إهانتهم والإعراض عنهم مؤكدا جدا ، ومهما كان يتوقع من الإهانة رجاء لهم أو لغيرهم كان الأمر فيه أكد وأشد .

**قال مرتضى :** ورواه أبو نصر السجزي فى الإبانة من حديث ابن عمر وابن عباس مرفوعا من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام ورواه أبو نصر أيضا وابن عدى وابن عساكر من حديث عائشة مرفوعا ورواه ابن عدى أيضا من حديث ابن عباس مرفوعا .

**الثاني :** صاحب الماخور الذى يهين أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق . فهذا لا يؤذى الخلق فى دنياهم ، ولكن يختلس بفعله دينهم وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه ، فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ، ولكن من حيث إنه متعدد على الجملة إلى غيره فهو شديد ، وهذا أيضا يقتضى الإهانة والإعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره .

**الثالث :** الذى يفسق فى نفسه بشرب خمر ، أو ترك واجب أو مقارفة محظور يخصه ، فالأمر فيه أخف . ولكنه فى وقت مباشرته إن صودف يجب منعه ، بما يمتنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف . فإن النهى عن المنكر واجب ، وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه يمنعه عن العود إليه وجب النصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصح والزجر بالتلطف أو بالتغليظ إن كان هو الأنفع .

فإما الإعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته ، حيث يعلم أنه يصر وإن النصح ليس ينفعه ، فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة . والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل . فعند هذا يقال : « الأعمال بالنيات » إذ فى الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التسامح وفى العنف والإعراض نوع من الزجر والمستفتى فيه القلب ، فما يراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه . فالأولى ضده إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتلذذ بإظهار العلو والإدلال بالصلاح . وقد يكون رفقه عن مداينة واستمالة قلب للوصول به إلى غرض أو لخوف من تأثير وحشته ونفرته فى جاه ، أو مال بظن قريب أو بعيد . وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان ، وبعيد عن أعمال أهل الآخرة . فكل راغب فى أعمال الدين مجتهد مع نفسه فى التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأجوال ، والقلب هو المفتى فيه .

وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ ، وقد يقدم على اتباع هواه ، وهو عالم به وقد يقدم هو بحكم الغرور ظاناً أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة . وسيأتى بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربع المهلكات . ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذى هو بين العبد وبين الله ما روى : « أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال ﷺ : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك » (١٨٠١) . أو لفظاً هذا معناه . وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتغليظ .

### بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان قال ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » (١٨٠٢) ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته . وتشترط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحة ، إذ معنى الشرط ما لا بد

(١٨٠١) حديث : « إن شارب خمر ضرب » مرات « بين يدي النبي ﷺ وهو يعود فقال واحد من الصحابة : لعنه الله ما أكثر ما يشرب ، فقال رسول الله ﷺ : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك » قال العراقي : رواه البخارى من حديث أبى هريرة . اهـ .

قال مرتضى : لفظه لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم رواه من طريق محمد بن إبراهيم التيمى عن أبى سلمة عن أبى هريرة وأخرج أبو محمد الحارثى فى مسنده من طريق حمزة بن حبيب الزيات والحسن بن الفرات وأبى يوسف وسعيد بن أبى الجهم ومحمد بن مىسر الصغانى كلهم عن أبى حنيفة عن يحيى بن عبد الله الجابر عن أبى واحد الحنفى عن ابن مسعود قال : إن أول حد أقيم فى الإسلام لسارق أتى به النبي ﷺ فلما قامت عليه البينة قال انطلقوا به فاقطعوه فلما انطلق به ليقطع نظر إلى وجه النبي ﷺ كأنما أسيف عليه الرماد فقال بعض جلسائه والله يا رسول الله لكان ماذا قد اشتد عليك قال وما يمنعنى أن لا يشتد علي أن تكونوا أعوان الشياطين على أخيكم الحديث وسيأتى فى ذكر حقوق المسلم مفصلاً .

(١٨٠٢) حديث : قال ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وحسنه والحاكم من حديث أبى هريرة وقال صحيح إن شاء الله . اهـ .



منه للوصول إلى المقصود . فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية . أما الدنيوية فكالانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا .

وأما الدينية، فيجتمع فيها أيضا أعراض مختلفة . إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن إيذاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ، ومنها استفادة المال للاكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ، ومنها الاستعانة في المهمات ، فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف : « استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك » (١٨٠٣) .

وروى « في غريب التفسير في قوله تعالى : ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (الشورى : ٢٦)

قال : يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم » (١٨٠٤) .

قال مرتضى : وكذلك رواه الطيالسي والبيهقي والقضاعي من طريقه والعسكري كلهم من طريق موسى بن وردان عن أبي هريرة وتوسع ابن الجوزي فأورده في الموضوعات ورواه العسكري من طريق سليمان بن عمرو النخعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس مرفوعا ولفظه المرء على دين خليله ولا خير لك في صحبة من لا يرى لك من الخير مثل الذي ترى ورواه ابن عدي في كامله وسنده ضعيف وهو في الشعب للبيهقي بلفظ من يخال بلام واحدة مشددة .

(١٨٠٣) حديث : « استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن » عند الله « شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك » نقله صاحب القوت .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى ذلك مرفوعا أخرج ابن النجار في تاريخه من حديث أنس بسند ضعيف مرفوعا استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة .

(١٨٠٤) حديث : عن رسول الله ﷺ حديثا غريبا « في تفسير قوله تعالى يعني في الشورى :

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال : يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم » وأما صاحب القوت فقال وروينا فساقه .



ويقال : إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه ولذلك حث جماعة من السلف على الصحبة والألفة والمخالطة، وكرهوا العزلة والانفراد . فهذه فوائد تستدعى كل فائدة شروطاً لا تحصل إلا بها . ونحن نفصلها ؛ أما على الجملة ، فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال : أن يكون عاقلاً ، حسن الخلق ، غير فاسق ، ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا . « أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل » (١٨٠٥) فلا خير في صحبة الأحمق فالى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهما وإن طال .

قال علي بن أبي طالب :

فلا تصحب أخا الجهل	وإياك وإياه
فكم من جاهل أرى	حليماً حين أخاه
يقاس المرء بالمرء	إذ ما المرء ما شاه
وللشيء من الشيء	مقاييس وأشباه
وللقلب على القلب	دليل حين يلقي به

كيف والأحمق قد يضرك وهو يريد نفعك وإعانتك من حيث لا يدري ولذلك

قال الشاعر :

أنى لأمن من عدو عاقل	وأخاف خلا يعتريه جنون
فالعقل فن واحد وطريقه	أدرى فأرصد والجنون فنون

قال مرتضى : أخرجه ابن جرير من طريق قتادة عن إبراهيم النخعي في قوله « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال يشفعون في إخوان إخوانهم ، وأما في قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » هكذا في النسخ وهذه الآية في سورة النساء وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والإسماعيلي في معجمه بسند ضعيف عن ابن مسعود رفعه قال : أجورهم : يدخلهم الجنة ، ويزيدهم من فضله : الشفاعة فيمن وجبت له النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا .

(١٨٠٥) حديث : « العقل رأس المال وهو الأصل وبتمامه تمام الدين » .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى البيهقي من حديث أنس : وما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله .

ولذلك قيل : مقاطعة الأحق قربان إلى الله . وقال الثوري : النظر إلى وجه الأحق خطيئة مكتوبة ونعنى بالعاقل : الذى يفهم الأمور على ما هى عليه . إما بنفسه ، وإما إذا فهم .

**وأما حسن الخلق** فلا بد منه ، إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هى عليه ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن ، أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لعجزه عن قهر صفاته وتقويم أخلاقه ، فلا خير فى صحبته .

**وأما الفاسق** المصر على الفسق ، فلا فائدة فى صحبته ، لأن من يخاف الله لا يصر على كبيرة ؛ ومن لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته ، بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْضًا فَلَبَّ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ (الكهف : ٢٨) .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ (طه : ١٦) .

وقال تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ (النجم : ٢٩) .

وقال : ﴿ وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ (لقمان : ١٥) .

وفى مفهوم ذلك ، زجر عن الفاسق .

**وأما المبتدع** ففى صحبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤمها إليه ، فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة . فكيف تؤثر صحبته؟ وقد قال عمر رضي الله عنه : فى الحث على طلب التدين فى الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب قال : « عليك بإخوان الصدق تعش فى أكنافهم فإنهم زينة فى الرخاء وعدة فى البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ولا أمين إلا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلعه على شرك واستشر فى أمرك الذى يخشون الله تعالى » (١٨٠٦) .

(١٨٠٦) حديث : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما رواه سعيد بن المسيب : « عليك بإخوان الصدق =

**وأما حسن الخلق** ، فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال : يا بني إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة ، فاصحب من إذا خدمته صانك وإن صحبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مانك اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن رأى سيئة سدها اصحب من إذا سألته أعطاك وإن سكت ابتداك وإن نزلت بك نازلة واساك اصحب من إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولتما أمرا أمرك وإن تنازعتما أثرك ، فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصحبة وشرط أن يكون قائما بجميعها ، قال ابن أكثم : قال المأمون : فأين هذا ؟ فقليل له أتدرى لم أوصاه بذلك ؟ قال : لا ، قال : لأنه أراد أن لا يصحب أحدا .

وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس إلا من يكتم سرّك ويستر عيبك فيكون معك في النوائب ويؤثرك بالרגائب وينشر حسنتك ويطوى سيئتك فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك .

وقال علي بن فضال : إن أخاك الحق من كان معك ، ومن يضر نفسه لينفعك ومن إذا ريب الزمان صدعك ، شئت فيه شمله ليجمعك . وقال بعض العلماء : لا تصحب إلا أحد رجلين رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا في أمر دينك فيقبل منك والثالث فاهرب منه .

تعش في أكنافهم فإنهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك علي أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين ولا أمين إلا من يخشى الله ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره ولا تطلعه على سرّك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى « ولفظ القوت وفي وصية عمر بن الخطاب رضي الله عنه التي رويها عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب قال : قال عمر رضي الله عنه فساقه .

**قال مرتضى : أغفله العراقي وسعيد بن المسيب** لم يدرك عمر باتفاق المحدثين إلا أنه كان راوية أخباره لكثرة تتبعه لها . وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أبي سهيل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن محمد بن عجلان عن إبراهيم بن مرة عن محمد بن شهاب قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تعترض فيما لا يعنك واعتزل عدوك واحتفظ من خليك إلا الأمين فإن الأمين من القوم لا يعادل ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره ولا تفش إليه سرّك واستشر في أمرك الذين يخشون الله عز وجل .

وقال بعضهم : الناس أربعة فواحد حلوا كله فلا يشبع منه وآخر مر كله فلا يؤكل منه وآخر فيه حموضة ، فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط .

وقال جعفر الصادق عليه السلام : « لا تصحب خمسة : الكذاب ، فإنك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب ، والأحمق ، فإنك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك ، والبخيل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه والجبان فإنه يسلمك ويفر عند الشدة والفاسق ، فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها فقيل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها » (١٨٠٧).

وقال الجنيد : لأن يصحبني فاسق حسن الخلق أحب إليّ من أن يصحبني قارئ سيئ الخلق . وقال ابن أبي الحواري : قال لى أستاذى أبو سليمان : يا أحمد لا تصحب إلا أحد رجلين ، رجلا ترتفق به فى أمر دنياك أو رجلا تزيد معه وتتفع به فى

(١٨٠٧) حديث : قال جعفر الصادق : « لا تصحب خمسة : الكذاب : فإنك منه على غرور ، وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب ، والأحمق : فإنك لست منه على شيء ، يريد أن ينفعك فيضرك ، والبخيل : فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه ، والجبان : فإنه يسلمك ويفر عند الشدة ، والفاسق : فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها ، فقيل : وما أقل منها ؟ فقيل : الطمع فيها ثم لا ينالها » .

قال مرتضى : أغفله العراقى وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا محمد بن على بن حبيش حدثنا أحمد بن يوسف بن الضحاك حدثنا محمد بن يزيد حدثنا محمد بن عبد الله القرشى حدثنا محمد بن عبد الله الزبيدى عن أبى حمزة الثمالى حدثنى أبو جعفر محمد بن على قال : أوصانى أبى فقال : لا تصحبن خمسا ولا تحادثهم ولا ترافقهم فى الطريق قال : قلت جعلت فداك يا أبت من هؤلاء الخمسة ؟ قال : لا تصحبن فاسقا فإنه يبيعك بأكلة فما دونها ، قال قلت : يا أبت فما دوتها ؟ قال : يطمع فيها ثم لا ينالها ، قال : قلت : يا أبت ومن الثانى ؟ قال : لا تصحبن البخيل فإنه يقطع بك فى ماله أحوج ما كنت إليه ، قال : قلت : يا أبت ومن الثالث ؟ قال : لا تصحبن كذابا فإنه بمنزلة السراب ويبعد منك القريب ويقرب منك البعيد ، قال : قلت : يا أبت ومن الرابع ؟ قال : لا تصحبن أحمق فإنه يريد أن ينفعك فيضرك ، قال : قلت : يا أبت ومن الخامس ؟ قال : لا تصحبن قاطع رحم فإنى وجدته ملعونا فى كتاب الله تعالى فى ثلاثة مواضع .

أمر آخرتك ، والاشتغال بغير هذين حمق كبير . وقال سهل بن عبد الله : اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس الجبابرة الغافلين والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين .

واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحبة ، والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها ، فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد الدنيا مشروطا للصحبة في الآخرة . والأخوة كما قاله بشر : الإخوان ثلاثة : أخ لآخرتك وأخ لدنياك وأخ لتأنس به . وقلما تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتتفرق الشروط فيهم لا محالة .

وقد قال المأمون الإخوان ثلاثة : أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغني عنه والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الدواء لا يحتاج إليه قط . ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع ، وقد قيل : مثل جملة الناس كممثل الشجر والنبات . فمنها ما له ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي يتنفع به في الدنيا دون الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ، ومنها ما له ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ، ومنها ما له ثمر وظل جميعا ، ومنها ما ليس له واحد منهما كأم غيلان تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى : ﴿ يَدْعُوا الْمَنْصُورَةَ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وَلَيْسَ

الْعَشِيرُ ﴾ (الحج : ١٣) .

وقال الشاعر :

الناس شتى إذا ما أنت ذقتهم	لا يستوون كما لا يستوى الشجر
هذا له ثمر حلو مذاقته	وذاك ليس له طعم ولا ثمر



فإذا من لم يجد رفيقا يؤاخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد ، فالوحدة أولى به ، قال أبو ذر رضي الله عنه : « الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة » (١٨٠٨) .

ويروى مرفوعا .

وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ (لقمان : ١٥) . ولأن مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها . وقال سعيد ابن المسيب : لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في مخالطتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم . قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (الفرقان : ٦٣) أى سلامة ، والألف بدل من الهاء ، ومعناه : أنا سلمنا من إثمكم وأنتم سلمتم من شرنا .

فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها ، فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بحقوقها .

**وأما الحريص على الدنيا ، فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه ، فمجالسة الحريص على الدنيا تحرك الحرص ومجالسة الزاهد تزهد في الدنيا فلذلك « تكره صحبة طلاب الدنيا ويستحب صحبة الراغبين في الآخرة » (١٨٠٩) .**

(١٨٠٨) حديث : قال أبو ذر رضي الله عنه : « الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة » هكذا هو في القوت موقوفا على أبي ذر .

**قال مرتضى : أغفله العراقي** وقال الحافظ ابن حجر وهو المحفوظ ويروى مرفوعا إلى رسول الله ﷺ أخرجه الحاكم في المناقب والبيهقي وأبو الشيخ والعسكري في الأمثال من طريق صدقة بن أبي عمران عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « الوحدة خير من مجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة وإملاء الخير خير من السكوت والسكوت خير من إملاء الشر » قال الذهبي لم يصح ولا صححه الحاكم وقال الحافظ ابن حجر سنده حسن وقد أغفله العراقي فلم يورده وصدقة ابن أبي عمران قاضى الأهواز كوفى صدوق روى له البخاري تعليقا ومسلم وابن ماجه .

(١٨٠٩) حديث : « تكره صحبة طلاب الدنيا وتستحب صحبة الراغبين في الآخرة » .

قال على عليه السلام : أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحيا منه .

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أوقعنى فى بلية إلا صحبة من لا أحتشمه .

« وقال لقمان : يا بنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب لتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل القطر » (١٨١٠) .



قال مرتضى : أغفله العراقى وقد روى الطبرانى فى الكبير والخرائطى فى مكارم الأخلاق والعسكرى فى الأمثال من حديث أبى جحيفة : جالسوا العلماء وسائلوا الكبراء وخالطوا الحكماء رواه من طريق أبى مالك النخعى عن سلمة بن كهيل عن أبى جحيفة به مرفوعا ورواه العسكرى أيضا من طريق اسحق بن الربيع العصفري حدثنا أبو مالك نحوه ومن طريق مسعر عن أبى جحيفة قال كان يقال جالس الكبراء وخالط العلماء وخالل الحكماء موقوف وفى حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من نجالس ؟ قال من ذكركم الله رؤيته وزاد فى عملكم منطقه وذكركم الآخرة عمله رواه العسكرى فى الأمثال .

(١٨١٠) حديث : « قال لقمان لابنه : يا بنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب تحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل المطر » .

قال مرتضى : أغفله العراقى ورواه مالك فى الموطأ وقد تقدم فى كتاب العلم وروى الديلمى من حديث أنس جالس العلماء تعرف فى السماء ووقر كبير المسلمين تجاور فى الجنة ومن حديث ابن عباس مجالسة العلماء عبادة .



## الباب الثاني

### فى حقوق الأخوة والصحبة

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين ، كعقد النكاح بين الزوجين ، وكما يقتضى النكاح حقوقا ، يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح ، كما سبق ذكره فى كتاب آداب النكاح ، فكذا عقد الأخوة ، فلاخيك عليك حق فى المال والنفس ، وفى اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالإخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك يجمعه ثمانية حقوق :

**الحق الأول : فى المال** قال رسول الله ﷺ : « مثل الأخوين مثل اليمين تغسل إحداهما الأخرى » (١٨١١) .

ولمّا شبههما باليمين لا باليد والرجل ، لأنهما يتعاونان على غرض واحد ، فكذا الأخوان إنمّا تتم أخوتهما إذا ترافقا فى مقصد واحد ، فهما من وجه ، كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة فى السراء والضراء والمشاركة فى المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

**أدناها :** أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك ، فتقوم بحاجاته من فضلة مالك ، فإذا سنحت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك ، أعطيته ابتداء ولم تحوجه إلى السؤال ، فإن أحوجته إلى السؤال ، فهو غاية التقصير فى حق الأخوة .

(١٨١١) حديث : قال ﷺ : « مثل الأخوين مثل اليمين تغسل إحداهما الأخرى » قال العراقي : تقدم فى الباب قبله حديث رقم ١٧٦٨ ص ١٥٩٧ .

**قال مرتضى :** ورواه أبو نعيم فى الحلية من حديث سلمان بلفظ مثل المؤمن وأخيه كمثلى الكفين تنقى إحداهما الأخرى وهو فى أول الحزبيات من قول سلمان موقوف عليه .

**الثانية :** أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك فى مالك ونزوله منزلتك ، حتى تسمح بمشاطرته فى المال ، قال الحسن : كان أحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه .

**الثالثة :** وهى العليا : أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك ، وهذه رتبة الصديقين ومنتهى درجات المتحابين ، ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا . كما روى أنه سعى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النورى فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقبل له فى ذلك فقال : أحببت أن أوتر إخوانى بالحياة فى هذه اللحظة ، فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم فى حكاية طويلة . فإن لم تصادف نفسك فى رتبة من هذه الرتب مع أخيك ، فاعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد فى الباطن ، وإنما الجارى بينكما مخالطة رسمية ، لا وقع لها فى العقل والدين .

فقد قال ميمون بن مهران : من رضى من الإخوان بترك الأفضال فليواخ أهل القبور .

وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين .

روى أن عتبة الغلام جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه فقال : أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال : خذ ألفين فاعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله وتقول هذا . ومن كان فى الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغى أن لا تعامله فى الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ فى الله فلا تعامله فى أمور دنيائك وإنما أراد به من كان فى هذه الرتبة .

وأما الرتبة العليا . فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين بها فى قوله : ﴿ وَأَمْرُهُمْ

شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (الشورى : ٣٨) ، أى كانوا خلطاء فى الأموال لا يميز

بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يصحب من قال نعلى لأنه أضافه إلى نفسه .



وجاء فتح الموصل إلى منزل لأخ له وكان غائبا فأمر أهله ، فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاهما فقال : إن صدقت فأنت حرة لوجه الله سرورا بما فعل .

وجاء رجل إلى أبي هريرة رضي الله عنه وقال : إني أريد أن أواخيك في الله فقال : أتدري ما حق الإخاء قال : عرفني قال : أن لا تكون أحق بدينارك ، ودرهمك مني . قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني .

وقال علي بن الحسين رضي الله عنه لرجل : هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه ؟ قال : لا ، قال : فلستم بإخوان . ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه فقالوا : يا أبا سعيد أصليت ؟ قال : نعم ، قالوا : فإن أهل السوق لم يصلوا بعد ، قال : ومن يأخذ دينه من أهل السوق ، بلغني أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم ، قاله كالمتعجب منه .

وجاء رجل إلى إبراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال إني أريد أن أرافقك فقال له إبراهيم : على أن أكون أملك لشيئك منك قال : لا ، قال : أعجبني صدقك قال : فكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب إلا من يوافقه ، وصحبه رجل شراك فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ حزمة من شراك ، وجعلهما في القصعة وردها إلى صاحب الهدية ، فلما جاء رفيقه قال : أين الشراك قال : ذلك الثريد الذي أكلته إيش كان قال : كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة قال : اسمح يسمح لك ، وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه راجلا ، فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك .

قال ابن عمر رضي الله عنه : أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة ، فقال : أخي فلان أحوج مني إليه ، فبعث به إليه ، فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة ، وروى أن

مسروقا أدان ديننا ثقيلًا وكان على أخيه خيثة دين قال : فذهب مسروق ، فقضى دين خيثة وهو لا يعلم وذهب خيثة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم .

« ولما آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس ، فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما فأثره بما أثره به ، وكأنه قبله ثم أثره به وذلك مساواة والبداية إيثار والإيثار أفضل من المساواة » (١٨١٢) .

وقال أبو سليمان الداراني : لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في فم أخ من إخواني لاستقلتها له ، وقال أيضا : إني لألحم اللقمة أخوا من إخواني فأجد طعمها في حلقي .

ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال على رضي الله عنه : لعشرون درهما أعطيتها أخى في الله أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين .

وقال أيضا : لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه إخواني في الله أحب إليّ من أن أعتق رقبة واقتداء الكل في الإيثار برسول الله ﷺ « فإنه دخل غيضة مع بعض أصحابه ، فاجتنى منها سواكين ، أحدهما معوج والآخر مستقيم ، فدفع المستقيم إلى صاحبه ، فقال له : يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم منى ، فقال : ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله

(١٨١٢) حديث : « لما آخى النبي ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما » ولفظ القوت فأثره بما أثره فكانه استأنف هبة له لأنه قد كان ملكه إياه لسخاوته وحقيقة زهده وصدق مودته فكانت المساواة لسعد والإيثار لعبد الرحمن بن عوف فزاد عليه وهذا من فضل المهاجرين على الأنصار إذ كانت المساواة دون الإيثار قال العراقي : المعروف أن سعد بن الربيع هو الذي عرض نفسه ونصف ماله وإحدى زوجتيه على عبد الرحمن بن عوف فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك هكذا رواه البخاري من حديث أنس .

قال ميرتضى : وهذا على ما في نسخة قال سعد والذي في أيدينا قال عبد الرحمن فلا إشكال .

أم أضاعه « (١٨١٣)

فأشار بهذا إلى أن الإيثار هو القيام بحق الله في الصحبة « وخرج رسول الله ﷺ إلى بئر يغتسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله ﷺ حتى اغتسل ، ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله ﷺ الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال بأبى أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلى أن يستره بالثوب حتى اغتسل » (١٨١٤)

وقال ﷺ : « ما اصطحب اثنان قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه » .

وروي أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزلا للحسن وكان غائبا فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك : كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا ، فدخل الحسن وقال يا مويلك هكذا كنا لا يحتشم بعضنا بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك ،

(١٨١٣) حديث : « أنه ﷺ دخل غيضة » هي الشجر الملتف « مع بعض أصحابه » ولفظ القوت وروي أن النبي ﷺ صاحبه رجل في طريق فدخل غيضة « فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلي صاحبه وحبس المعوج إلى نفسه فقال يا رسول الله كنت أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يصحب صاحبا ولو ساعة من نهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أو أضاعه » كذا أورده صاحب القوت . قال العراقي : لم أقف له على أصل انتهى .

قال مرتضى : وقد يستأنس به ما تقوله العامة النبي سأل عن صحبة ساعة .

(١٨١٤) حديث : « خرج ﷺ إلى بئر يغتسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب على النبي ﷺ ونشره حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول النبي ﷺ الثوب وقام يستر حذيفة من الناس فأبى حذيفة وقال بأبى أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل » هكذا أورده صاحب القوت . قال العراقي : لم أقف له على أصل : اهـ .

قال مرتضى : أخرجه ابن أبي عاصم في الوجدان .

وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الإخوان من الصفاء في الإخوة كيف وقد قال الله تعالى : ﴿أَوْصِيكُمْ﴾ (النور: ٦١)، وقال: ﴿أَوْفَاكُمْ﴾ (النور: ٦١) إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كما يريد، وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية ، وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والأصدقاء .

### الحق الثاني : في الإعانة بالنفس في قضاء الحاجات ، والقيام بها قبل

السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة ، وهذه أيضا لها درجات كالمواساة بالمال ، فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ، ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم : إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله إن يكون قد نسى فإن لم يقضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية : ﴿وَالْمَوْتُ يَسْئَلُهُمُ اللَّهُ﴾ (الأنعام : ٣٦) .

وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة ، فجاءه بهدية فقال : ما هذا ؟ قال : لما أسديته إليّ ، فقال : خذ مالك عافاك الله ، إذا سألت أخاك حاجة ، فلم يجهد نفسه في قضائها ، فتوضاً للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى .

قال جعفر بن محمد : إنى لاتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردهم ، فيستغنوا عني ، هذا في الأعداء فكيف في الأصدقاء ، وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ، ويتردد كل يوم إليهم ويمونهم من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه ، بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته .

وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول : هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه .

وبهذا تظهر الشفقة والأخوة ، فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها .

قال ميمون بن مهران : من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته .

وقال عليه السلام : « ألا وإن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله تعالى أصفها وأصلبها » (١٨١٥) وأرقها أصفها من الذنوب وأصلبها في الدين وأرقها على الإخوان .

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك ، أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك ، وتغنيه عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة ، بل تقوم بحاجته ، كأنك لا تدري أنك قمت بها ، ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها ، بل تتقصد منة بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة ؛ بل تجتهد في البداية بالإكرام في الزيادة والإيثار والتقديم على الأقارب والولد .

كان الحسن يقول : إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدنيا ، وإخواننا يذكروننا بالآخرة .

وقال الحسن : من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة .

وفي الأثر : ما زار رجل أخاه في الله شوقاً إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة .

(١٨١٥) حديث : قال عليه السلام : « إن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله أصفها وأصلبها » قال العراقي : رواه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني إلا أنه قال ألينها وأرقها وإسناده جيد . اهـ .

قال مرتضى : أبو عقبة اسمه عبد الله بن عقبة قيل كان صلى القبلتين جميعاً وقيل ولد في عهده عليه السلام بل صحب معاذ بن جبل روى عنه أبو الزاهرية وبكر بن زرعة ومحمد بن زيان الألهاني ولفظ حديثه إن لله تعالى آنية من أهل الأرض وآنية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها إليه ألينها وأرقها وفي إسناده بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح بالتحديث فيه .



وقال عطاء : « تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم » (١٨١٦) .

وروى أن ابن عمر كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك ، فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال : « إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعنته » (١٨١٧) ، وفي رواية وعن اسم جده وعشيرته .

(١٨١٦) حديث : « تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم » نقله صاحب القوت أي إذا لم يأتك أخوك بعد مضي ثلاث ليال وجب عليك تفقده فإنه لا يخلو من إحدى الحالات الثلاث إما مريض أو مشغول أو نسي الصحبة والأخوة فالمريض يعاد والمشغول يعان والناسي يذكر .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى هذا في المرفوع من حديث أنس كان النبي ﷺ إذا فقد الرجل من إخوانه ثلاثة أيام سأل عنه فإن كان غائبا دعا له وإن كان شاهدا زاره وإن كان مريضا عاده أخرج أبو يعلى في مستنده من طريق عباد بن كثير عن ثابت عن أنس وأخرج البيهقي في الشعب عن الأعمش قال كنا نقعد في المجلس فإذا فقدنا الرجل ثلاثة أيام سألنا عنه فإن كان مريضا عدناه .

(١٨١٧) حديث : ابن عمر « إذا أحببت أحدا فأسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته » ولفظ القوت وقد روي عن النبي ﷺ أنه رأى ابن عمر يلتفت يمينا وشمالا فسأله فقال : أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال : « إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عدته وإن كان مشغولا أعنته » ، وفي رواية أن ابن عمر ﷺ كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي النبي ﷺ وفيها عن اسم جده وعشيرته قال العراقي : رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غريب ولا نعلم ليزيد بن نعمة سماع من النبي ﷺ انتهى .

قال مرتضى : وقد وقع لنا حديث مسلسل بقولهم لقيت فلانا فسألني عن اسمي ونسبي وكنيتي وعن الموضع الذي أنا ساكنه من طريق أبي الحسين محمد بن النضر الموصلي عن هدية بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه يا أنس أكثر من الأصدقاء فإنكم شفعاء بعضكم في بعض هكذا أورده ابن ناصر الدين في مسلسلاته ورواه كذلك أبو جعفر محمد بن علي الهمداني وأبو الحسين المبارك بن عبد الجبار الصيرفي وأبو مسعود سليمان بن إبراهيم الأصبهاني الحافظ في مسلسلاتهم من طرق مدارها على هديه .

وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول : أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكى . وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك : قال جليسى وقال : ما اختلف رجل إلى مجلسى ثلاثا من غير حاجة له إلىّ فعلمت ما مكافأته من الدنيا .

وقال سعيد بن العاص : جليسى على ثلاث إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ، وإذا جلس أوسعت له .

وقد قال تعالى : ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (الفتح : ٢٩) . إشارة إلى الشفقة والإكرام .

ومن تمام الشفقة ان لا ينفرد بطعام لذيد أو بحضور في مسرة دونه بل يتغنص لفراقه ويستوحش بانفراده عن أخيه .

**الحق الثالث : في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى ، أما السكوت فهو**  
أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته ، بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وإن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفاتحه ، بذكر غرضه من مصدره ومورده ، ولا يسأله عنه فرما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارته التي بثها إليه ولا يبثها إلى غيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والوحشة ، فإن ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن وإن يسكت عن القدح في أخابه وأهله وولده وإن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه ، فإن الذي سبك من بلغك .

وقال أنس : « كان ﷺ لا يواجه أحدا بشيء يكرهه » (١٨١٨) .

(١٨١٨) حديث : قال أنس بن مالك رضي الله عنه : « كان النبي ﷺ لا يواجه أحدا بشيء يكرهه » . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة بسند ضعيف انتهى .

**قال مرتضى :** وكذلك رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد ولفظهم جميعا كان لا يواجه أحدا في وجهه بشيء يكرهه وسببه أن رجلا دخل وبه أثر صفرة فلما خرج قال لو أمرتم هذا أن يغسل هذا عنه .

والتأذى يحصل أولاً من المبلغ ثم من القائل ، نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه ، فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل ، وإخفاء ذلك من الحسد .

وبالجملة ، فليست عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً ، إلا إذا وجب عليه النطق في أمر بمعروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت ، فإذا ذاك لا يبالى بكرامته ، فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر . أما ذكر مساوئه وغيوبه ومساوئ أهله ، فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران :

**أحدهما :** أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهون على نفسك ما تراه من أخيك وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ولا تستثقله بخصلة واحدة مذمومة ، فأى الرجال المهذب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله ، فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك ، فليس حقك عليه بأكثر من حق الله عليك .

**والأمر الثاني :** أنك تعلم أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب ، اعتزلت عن الخلق كافة ، ولن تجد من تصاحبه أصلاً ، فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوي ، فإذا غلبت المحاسن المساوي ، فهو الغاية والمنتهى .

فالمؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه ، لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام .

وأما المنافق اللئيم ، فإنه أبداً يلاحظ المساوي والعيوب . قال ابن المبارك : المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات . وقال الفضيل : الفتوة العفو عن زلات الإخوان .

ولذلك قال عليه السلام : « استعينوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره » (١٨١٩)

وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ، ويمكن تقييده أيضا .

روى « أن رجلا أتني على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس تشني عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه واغضبني اليوم فقلت: أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام : إن من البيان لسحرا » (١٨٢٠)

(١٨١٩) حديث : قال ﷺ : « استعينوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره » قال العراقي : رواه البخاري في التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وللنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح تعوذوا بالله من جار السوء في دار المقام انتهى .

قال مرتضى : وروى الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ استعينوا بالله من شر جار المقام فإن جار المسافر إذا شاء أن يزايل زایل ورواه أيضا بلفظ اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية يتحول وروي الطبراني في الكبير من حديث عقبة بن عامر اللهم إني أعوذ بك من يوم السوء ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء ومن صاحب السوء ومن جار السوء في دار المقامة وأخرج ابن النجار من حديث سعيد المقبري مرسلا اللهم إني أعوذ بك من خليل مكر عيناه ترياني وقلبه يرعاني إن رأى حسنة دفنها وإن رأى سيئة أذاعها وأما حديث النسائي الذي أشار إليه العراقي فقد أخرجه أيضا البيهقي في الشعب وزاد هو والنسائي أيضا بعد قوله دار المقام فإن الجار البادي يتحول عنك وروي البيهقي أيضا في معناه بسنده إلى الحسن قال قال لقمان لابنه يا بني حملت الجنادل وكل ثقل فلم أحمل شيئا أثقل من جار السوء وذقت المرار فلم أذق شيئا أمر من الصبر وروي البيهقي أيضا من حديث أبي هريرة تعوذوا بالله من ثلاث نوافر جار سوء أن رأى خيرا كتمه وإن رأى شرا أذاعه . . . . . الحديث وسنده ضعيف .

(١٨٢٠) حديث : « أن رجلا أتني على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال ﷺ أنت بالأمس تشني عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم أنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه واغضبني اليوم فقلت: أقبح ما علمت فيه فقال ﷺ : إن من البيان لسحرا » وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر . قال العراقي : رواه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي =

وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر .

ولذلك قال في خبر آخر : « البذاء والبيان شعبتان من النفاق » (١٨٢١)

وفي الحديث الآخر : « إن الله يكره لكم البيان كل البيان » (١٨٢٢)

بكثرة إلا أنه ذكر المدح والذم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا انتهى .

قال مرتضى : إن من البيان لسحرا رواه أحمد والبخارى في النكاح والطب وأبو داود في الأدب والترمذى في البر كلهم من حديث ابن عمر وعزاه صاحب المشارق إلى علي ووهم فيه فإن البخارى لم يخرج عنه وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد وأبو داود بلفظ إن من البيان سحرا وإن من الشعر حكما وأما القصة ففي قدوم وفد تميم وفيهم الزبرقان وعمرو ابن الأهتم وإنهما خطبا ببلاغة وفصاحة ثم قال الزبرقان يا رسول الله أنا سيد بني تميم والمطاع فيهم والمجاب لديهم أمنعهم من الظلم وأخذ لهم بحقوقهم وهذا يعلم ذاك فقال عمر وإنه لشديد العارضة مانع لجانبه مطاع في أذنيه فقال الزبرقان والله لقد علم منى أكثر مما قال ما منعه أن يتكلم إلا الحسد فقال عمرو أنا أحسدك فوالله إنه للثيم الحال حديث المال ضعيف العطن أحق الولد والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت أولا وما كذبت فيما قلت آخرًا ولكنى رجل إن أرضيت قلت أحسن ما علمت وإن أغضبت قلت أقبح ما وجدت ولقد صدقت في الأولى والأخرى فقال عليه السلام إن من البيان سحرا قال الميداني هذا المثل في استحسان النطق وإيراد الحجة البالغة .

(١٨٢١) حديث : قال عليه السلام : « البذاء والبيان شعبتان من النفاق » البذاء كسحاب الكلام القبيح يكون تارة من القوة الشهوية كالرفث والسخف ومن القوة الغضبية تارة فمتى كان معه استعانة بالقوة المفكرة كان منه السباب ومتى كان من مجرد الغضب كان صوتا مجردا لا يفيد نطقا كما يرى ممن فار غضبه وهاج هائج قاله الراغب والبيان هو التعمق في إظهار الفصاحة في المنطق وتكلف البلاغة في أساليب الكلام . قال العراقي : رواه الترمذى وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف . اهـ .

(١٨٢٢) حديث : قال عليه السلام : « إن الله كره لكم البيان كل البيان » . قال العراقي : رواه ابن السنى في كتاب رياضة المتعلمين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف انتهى .

قال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير كذلك وفي سننه عفير بن معدان وهو ضعيف .



وكذلك قال الشافعي رحمه الله : ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى .

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه ، يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن .

فسوء الظن غيبة بالقلب ، وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن .

فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة ، فلا يمكنك أن لا تعلمه ، وعليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن . وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا ، وهو الذي يستند إلى علامة ، فإن ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان ، فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الأردأ من غير علامة تخصه به ، وذلك جنابة عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن إذ قال ﷺ : « إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء » (١٨٢٣) .

وقال ﷺ : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » (١٨٢٤) .

(١٨٢٣) حديث : قال ﷺ : « إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء » قال العراقي : رواه الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله ثقات إلا أن أبا علي النيسابوري قال ليس هذا عندي من كلام النبي ﷺ إنما هو عندي من قول ابن عباس ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر ولمسلم من حديث أبي هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه .

(١٨٢٤) حديث قال ﷺ : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث » . قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة . انتهى .

قال مرقسي : وكذلك رواه مالك وأحمد وأبو داود والترمذي وللحديث بقية يأتي ذكرها بعده وهو قوله ولا تجسسوا إلخ .

وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتحسس وقد قال ﷺ : « لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا » (١٨٢٥).

والتجسس في تطلع الأخبار ، والتحسس بالمراقبة بالعين ، فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين . . . ويكفيك تنبيها على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجميل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يا من أظهر الجميل وستر القبيح والمرضى عند الله من تخلق بأخلاقه ، فإنه ستار العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العبيد ، فكيف لا تتجاوز أنت عمن هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ومخلوقك .

وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين : كيف تصنعون إذا رأيتم أحاكم نائماً وقد كشف الريح ثوبه عنه . قالوا : نستره ونغطيه قال : بل تكشفون عورته ، قالوا : سبحان الله من يفعل هذا فقال : أحذكم يسمع بالكلمة في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها . واعلم أنه « لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (١٨٢٦).

وأقل درجات الأخوة ، أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به . ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوى والعيوب ، ولو ظهر له منه نقیض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعزم عليه

(١٨٢٥) حديث : قال ﷺ : « لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا » قال العراقي : متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله . اهـ .

قال مرتضى : وهذا بقية الحديث الذي تقدم قبله ولفظه ولا تجسسوا بالجميم ولا تحسسوا بالحاء ولا تنافسوا ويروى ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك وقد تقدم أنه أخرجه مالك وأحمد والشيخان والترمذي من حديث أبي هريرة .

(١٨٢٦) حديث : قال ﷺ : « لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

وقال مرتضى : أغفله العراقي وقد روى أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه أى لا يتم إيمانه .

لأجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال : ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝۱ الَّذِينَ إِذَا كَانُوا عَلَى الْكَاسِ بِسْتَوْفُونَ ۝۲ وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْزَارُهُمْ فِي خَيْرٍ ۝۳﴾ (المطففين : ١ - ٣) .

وكل من يلتبس من الإنصاف أكثر مما تسمح به نفسه ، فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ، ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعى في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد .

فإن الحقود الحسود يملأ باطنه بالخبث ولكن يحبسه في باطنه ويخفيه ولا يديه مهما لم يجد له مجالا ، وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة ، وارتفع الحياء وترشح الباطن بخبثه الدفين ، ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فالانقطاع أولى .

قال بعض الحكماء : ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه ومن في قلبه سخيمة على مسلم ، فلإيمانه ضعيف وأمره مخطر وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله .

وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفيير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولى جار يهودى يخبرنى عن التوراة فقدم على اليهودى من سفر فقلت : إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا ، وقد أنزل علينا كتابا مصدقا للتوراة فقال اليهودى : صدقت ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به ، إنا نجد نعته ونعت أمته في التوراة : إنه لا يحل لامرئ أن يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم .

ومن ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذى استودعه ، وله أن ينكره وإن كان كاذبا ، فليس الصدق واجبا فى كل مقام ، فإنه كما يجوز للرجل أن يخفى عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب ، فله أن يفعل ذلك فى حق أخيه . فإن أخاه نازل منزلته ، وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن .

هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرئياً وخارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية ، فإن معرفة أخيه بعمله كمعرفته بنفسه من غير فرق . وقد قال عليه السلام : « من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة » (١٨٢٧) .

وفى خبر آخر : « فكأنما أحيا مؤودة » (١٨٢٨) .

(١٨٢٧) حديث : قال ﷺ : « من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة » . قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة انتهى .

قال مرتضى : لفظ حديث ابن عباس عند ابن ماجه من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها وروى عبد الرزاق من حديث عقبة بن عامر من ستر مؤمناً في الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة وروى أبو نعيم من حديث ثابت بن مخلد من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة وزاد عبد الرزاق وأحمد وابن أبي الدنيا في قضاء الخوائج والخطيب من حديث مسلمة بن مخلد ومن فك عن مكروب فك الله عنه كربة من كرب يوم القيامة . . . . . الحديث وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة وروى أحمد عن رجل من الصحابة من ستر أخاه المسلم في الدنيا ستره الله يوم القيامة وروى عبد الرزاق من حديث عقبة بن عامر من ستر أخاه في فاحشة رآها عليه ستره الله في الدنيا والآخرة .

(١٨٢٨) حديث : قال ﷺ : « من ستر عورة أخيه فكأنما أحيا مؤودة من قبرها » . قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عقبة بن عامر من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا مؤودة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الإسناد انتهى .

قال مرتضى : ورواه أيضاً البخارى في الأدب المفرد بهذه الزيادة وروى أحمد وابن ماجه من حديثه أيضاً بلفظ من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيا مؤودة من قبرها ورواه بهذا اللفظ ابن مردويه والبيهقي والخرائطى في مكارم الأخلاق وابن عساكر وابن النجار من حديث جابر ورواه الطبراني في الأوسط من حديث مسلمة بن مخلد وروى الطبراني في الكبير والضياء في المختارة من حديث رجل من الصحابة اسمه جابر بن شهاب كان ينزل مصر بلفظ من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيا ميتاً وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عقبة بلفظ من ستر على مؤمن جريمة فكأنما أحيا مؤودة من قبرها ولابن حبان والبيهقي من حديثه من ستر عورة مؤمن فكأنما استحيا مؤودة في قبرها وعند البيهقي من حديث أبي هريرة من ستر على مؤمن فاحشته فكأنما أحيا مؤودة .

وقال عليه الصلاة والسلام: « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة » (١٨٢٩).

وقال: « المجلس بالأمانة » (١٨٣٠).

« إلا ثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله » (١٨٣١).

(١٨٢٩) حديث: قال ﷺ: « إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي أمانة » عند المحدث فيجب عليه كتمها إذ التفاته بمنزلة استكثامه بالنطق. قال العراقي: رواه أبو داود والترمذي من حديث جابر وقال حسن انتهى.

قال مرتضى: أخرجه أبو داود في الأدب والترمذي في البر والصلة وكذلك أخرجه أحمد والضياء في المختارة وصححه وأخرجه أبو يعلى من حديث أنس وفيه حجارة بن المغلس ضعيف وبقية رجاله ثقات.

(١٨٣٠) حديث: قال ﷺ: « المجالس بالأمانة » فلا يشيع حديث جلسته إلا فيما يحرم ستره من الإضرار بالمسلمين ولا يبطن غير ما يظهره.

قال مرتضى: أخفله العراقي رواه ابن ماجه من حديث جابر والخطيب من حديث علي وأورده القضاعي في الشهاب وكذا الديلمي والعسكري كلهم من طريق حسين بن عبد الله ابن حمزة عن أبيه عن جده عن علي وقال الحافظ في الفتح سنده ضعيف فلا يلتفت إلى قول شراح الشهاب كأبي بكر العامري البغدادي والحضرمي أنه صحيح ويروى بزيادة إلا ثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام - أي يراق دم سائل من مسلم بغير حق - ومجلس يستحل فيه فرج حرام - أي على وجه الزنا - ومجلس يستحل فيه مال من غير حله.

(١٨٣١) حديث: قال ﷺ: « المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله ». قال العراقي: رواه أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه انتهى.

قال مرتضى: ولفظه في الأدب إلا ثلاثة مجالس سفك دم حرام أو اقتطاع مال بغير حق قال المنذري ابن أخي جابر مجهول قال وفيه أيضا عبد الله بن نافع الصائغ روى له مسلم وغيره وفيه كلام: اهـ. ولكن سكوت أبي داود عليه يدل على حسنه والله أعلم وروى أبو الشيخ في كتاب التوبيخ من حديث عثمان بن عفان وابن عباس بلفظ إنما المجالس بالأمانة والمعنى المجالس الحسنة إنما هي المصحوبة بالأمانة.



وقال عليه السلام : « إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره » (١٨٣٢) .

قيل لبعض الأدباء : كيف حفظك للسر؟ قال : أنا قبره . وقد قيل صدور الأحرار قبور الأسرار . وقيل : إن قلب الأحمق في فيه ولسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه، فيبيده من حيث لا يدرى به . فمن هذا يجب مقاطعة الحمقى والتوقى عن صحبتهم بل عن مشاهدتهم .

وقد قيل لآخر : كيف تحفظ السر؟ قال : أجحد المخير وأحلف للمستخير . وقال آخر : أستره واستر أنى أستره .

وعبر عنه ابن المعتز فقال :

ومستودعى سرا تبوأ كتمه فأودعته صدرى فصار له قبراً

وقال آخر : وأراد الزيادة عليه :

وما السر فى صدرى كذا بقبره لأنى أرى المقبور ينتظر النشرا  
ولكننى أنساه حتى كأنى بما كان منه لم أحط ساعة خبرا  
ولو جاز كتم السر بينى وبينه عن السر والأحشاء لم تعلم السرا

وأفشى بعضهم سرا له إلى أخيه ثم قال له : حفظت ، فقال : بل نسيت .

(١٨٣٢) حديث : قال عليه السلام : « إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة لا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره » كذا فى القوت قال العراقى : رواه أبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف ورواه ابن المبارك فى الزهد من رواية أبى بكر بن حزم مرسلًا والحاكم وصححه من حديث ابن عباس : إنكم تجالسون بينكم بالأمانة . اهـ .

قال مرقضى : والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله تعالى فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يخاف وفى سنده وسند ابن لال عبد الله ابن محمد ابن المغيرة قال الذهبى فى الضعفاء قال العقيلي يحدث بما لا أصل له وقال ابن عدى عامة أحاديثه لا يتابع عليها وأما مرسل أبى بكر بن حزم فقد رواه البيهقى فى الشعب وقال هذا مرسل جيد .

وكان أبو سعيد الثوري يقول : إذا أردت أن تواخي رجلا فاغضبه ، ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك ، فإن قال خيرا وكنتم سرك فاصحبه . وقيل لأبى يزيد من تصحب من الناس قال : من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستره الله . وقال ذو النون : لا خير في صحبة من لا يحب أن يراك إلا معصوما ومن أفضى السر عند الغضب فهو اللئيم ، لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها .

وقد قال بعض الحكماء : لا تصحب من يتغير عليك عند أربع : عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه ، بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال .

ولذلك قيل :

وترى الكريم إذا تصرم وصله      يخفى القبيح ويظهر الإحسانا  
وترى اللئيم إذا تقضى وصله      يخفى الجميل ويظهر البهتانا

وقال العباس لابنه عبد الله : إنى أرى هذا الرجل يعنى عمر رضي الله عنه يقدمك على الأشياء ، فاحفظ عنى خمسا : لا تفشين له سرا ولا تغتابن عنده أحدا ولا تجربن عليه كذبا ولا تعصين له أمرا ولا يطلعن منك على خيانة . فقال الشعبي : كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك السكوت عن المماراة والمدافعة فى كل ما يتكلم به أخوك .

قال ابن عباس : لا تمار سفيها فيؤذيك ولا حليما فيقلبك . وقد قال عليه السلام : «من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت فى ريبض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى له بيت فى أعلى الجنة» .

هذا مع أن تركه مبطلا واجب ، وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل . « وإنما الأجر على قدر النصب » (١٨٣٣)

(١٨٣٣) حديث : قال عليه السلام : « إنما الأجر على قدر النصب » أى التعب والمشقة .

قال مرتضى : أغفله العراقي وقد جاء فى حديث صحيح أن النبى ﷺ قال لعائشة =

وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المماراة والمنافسة ، فإنها عين التدابر والتقاطع ، فإن التقاطع يقع أولا بالأراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان .

وقال ﷺ : « لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخذله بحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم » (١٨٣٤) .

وأشد الاحتقار المماراة ، فإن من رد على غيره كلامه . فقد نسبته إلى الجهل والحمق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقار وإيغار للصدر وإيحاش .

وفى حديث أبي أمامة الباهلي قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فغضب وقال : ذروا المرء لقلة خيره وذروا المرء فإن نفعه قليل وإنه يهيج

بعد اعتمادها إن لك من الأجر على قدر نصبك ونفقتك قال النووي وظاهره أن الثواب والفضل في العبادة بكثرة النصب والنفقة قال الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد .

(١٨٣٤) حديث : قال ﷺ : « لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم . . . . الحديث » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم بعضه في حديث رقم ١٨٢٥ ص ١٦٥٤ . اهـ .

قال مرتضى : وهذا بعض من حديث أبي هريرة السابق ذكره في حديث رقم ١٨٢٤ ص ١٦٥٣ وحديث إياكم وسوء الظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا إلى آخره ذكره في حديث رقم ١٨٢٥ ص ١٦٥٤ وأوله متفق عليه من حديثه كما تقدم وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي أيوب لا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخوانا هجرة المؤمنين ثلاث فإن تكلموا وإلا أعرض الله عز وجل عنهما حتى يتكلموا وأخرج مالك والطيالسي وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي من حديث أنس لا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا كما أمركم الله ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف من حديث أبي بكر لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا وروى أحمد ومسلم من حديث أبي هريرة لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخوانا .

## العداوة بين الإخوان» (١٨٣٥)

وقال بعض السلف : من لاحى الإخوان وماراهم قلت مروءته وذهبت كرامته .  
وقال عبد الله بن الحسن : إياك وممارسة الرجال ، فإنك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة  
لثيم .

وقال بعض السلف : أعجز الناس من قصر فى طلب الإخوان وأعجز منه من  
ضيع من ظفر به منهم .

وكثرة الممارسة توجب التضييع والقطيعة وتورث العداوة . وقد قال الحسن :  
لا تشتتر عداوة رجل بمودة ألف رجل .

وعلى الجملة فلا باعث على الممارسة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل  
واحتقار المردود عليه بإظهار جهله .

وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والإيذاء والشتم بالحق والجهل . ولا معنى  
للمعاداة إلا هذا ، فكيف تضامه الأخوة والمصافاة .

فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا تمار أخاك ولا تمازحه  
ولا تعده موعدا فتخلفه » (١٨٣٦)

(١٨٣٥) حديث : أبى أمامة الباهلى قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فغضب  
وقال ذروا المراء لقلة خيره فإن نفعه قليل فإنه يهيج العداوة بين الإخوان » كذا فى القوت إلا  
أنه قال ذروا المراء لقلة خيره ذروا المراء فإن نفعه قليل وأنه يهيج والباقي سواء . قال  
العراقى : رواه الطبرانى فى الكبير من حديث أبى أمامة وأبى الدرداء ووائله وأنس دون ما  
بعد قوله لقلة خيره ومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس  
من حديث أبى أمامة فقط وإسنادهما ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وروى الديلمى من حديث معاذ دعوا الجدال والمراء لقلة خيرهما فإن  
أحد الفريقين كاذب فيأثم الفريقان .

(١٨٣٦) حديث : روى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تمار أنساك » أى لا تخصمه  
« ولا تمازحه » بما يتأذى به « ولا تعده موعدا فتخلفه » . قال العراقى : رواه الترمذى وقال  
غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه يعنى من حديث ليث بن أبى سليم وضعفه الجمهور .  
انتهى .

وقد قال عليه السلام : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق » (١٨٣٧).

والمماراة مضادة لحسن الخلق . وقد انتهى السلف فى الحذر عن المماراة والحض على المساعدة إلى حد لم يروا السؤال أصلا ، وقالوا : إذا قلت لأخيك قم فقال إلى أين فلا تصحبه بل قالوا ينبغى أن يقوم ولا يسأل .

وقال أبو سليمان الداراني : إني كان لى أخ بالعراق فكنت أجيئه في النوائب ، فأقول : اعطني من مالك شيئا ، فكان يلقي إلى كيسه فأخذ منه ما أريد فجثته ذات يوم فقلت أحتاج إلى شيء فقال : كم تريد فخرجت حلاوة إخائه من قلبي . وقال آخر إذا طلبت من أخيك مالا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الإخاء .  
واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة فى الكلام والفعل والشفقة .

قال أبو عثمان الحيرى : موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال .

قال مرتضى : رواه هكذا فى البر والصلة من طريق ليث بن أبى سليم قال الذهبى : فيه ضعف من جهة حديثه وروى أبو نعيم فى الحلية من حديث معاذ بن جبل بسند ضعيف إذا أحببت رجلا فلا تمارة ولا تشاره ولا تسأل عنه أحدا فعسى أن توافق له عدوا فيخبرك بما ليس فيه فيفرك ما بينك وبينه .

(١٨٣٧) حديث : قال ﷺ : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم » بفتح السين أى لا تطيقون أن تعملوا وفى رواية إنكم لن تسعوا أى لا يمكنكم ذلك « ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق » وفى رواية فسعهم بأخلاقكم وذلك أن استيعاب عامتهم بالإحسان بالفعل غير ممكن فأمر بجبر ذلك بالقول حسبما نطق به وقول الناس حسنا قال العسكرى فى الأمثال بعد أن أخرجه نقلا عن المولى قال لو وزنت كلمته ﷺ بأحسن كلام الناس كلهم لرجحت على ذلك يعنى بها هذا الحديث . قال العراقى : رواه أبو يعلى الموصلى والطبرانى فى مكارم الأخلاق وابن عدى فى الكامل وضعفه والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث أبى هريرة انتهى .

قال مرتضى : وكذا رواه البزار وأبو نعيم وأما البيهقى فإنه أخرجه من طريق الطبرانى وقال تفرد به عبد الله بن سعيد المقبرى عن أبيه وروى من وجه آخر ضعيف عن عائشة انتهى وفى الميزان عبد الله بن سعيد هذا واه بكرة وقال العلائى منكر الحديث متروك وقال يحيى استبان كذبه وقال الدارقطنى متروك ذاهب وساق له أخبارا منها هذا ثم قال وقال البخارى تركوه وأما سند أبى يعلى فقال العلائى إنه حسن .



**الحق الرابع : على اللسان بالنطق ،** فإن الأخوة كما تقتضى السكوت عن المكاره ، تقتضى أيضا النطق بالمحاب ، بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور . وإنما تراد الإخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم . والسكوت معناه كف الأذى ، فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتفقد في أحواله التي يحب أن يتفقد فيها كالسؤال عن عارض إن عرض واطهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه . وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها . وجملة أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركته له في السرور بها ، فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء .

وقد قال عليه السلام : « إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره » (١٨٣٨) .

وإنما أمر بالإخبار ، لأن ذلك يوجب زيادة حب ، فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة ، فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة ، فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحسوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال : « تهادوا تحابوا » (١٨٣٩) .

(١٨٣٨) حديث : قال ﷺ : « إذا أحب أحدكم أخاه » أى لما فيه من الصفات المرضية « فليخبره » ندبا مؤكدا أى أنه يحبه . قال العراقي : رواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدم بن معدى كرب انتهى .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد والبخارى فى الأدب المفرد والنسائى وابن حبان كلهم من طريق حبيب بن عبيد عن المقدم والمقدم صحابى له وفادة نزل حمص ومات سنة سبع وثمانين فلفظ أبى داود فليخبره أنه يحبه ولفظ البخارى فليعلمه أنه أحبه ولفظ الترمذى فليعلمه إياه ولفظ النسائى فليعلمه ذلك ورواه ابن حبان أيضا من حديث أنس والبخارى فى الأدب أيضا من حديث رجل من الصحابة وأخرج البيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر إذا أحب أحدكم عبدا فليخبره فإنه يجد مثل الذى يجد له وأخرج أحمد والضياء فى المختارة من حديث أبى ذر إذا أحب أحدكم صاحبه فليأته منزله فليخبره أنه يحبه لله .

(١٨٣٩) حديث : قال ﷺ : « تهادوا تحابوا » رواه أبو هريرة وأخرجه البيهقى وغيره وقد تقدم الكلام عليه فى حديث رقم ١٧٥٢ ص ١٥٨٢ .

ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غييته وحضوره .

قال عمر رضي الله عنه : ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيته أولا ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه . ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده ، فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعتة وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه ، وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه .

وأكّد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه مع إظهار الفرح ، فإن إخفاء ذلك محض الحسن ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك ، بل على نيته وإن لم يتم ذلك .

قال علي رضي الله عنه : « من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة » . وأعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة الذب عنه في غييته ، مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض .

فحق الأخوة ، التشمير في الحماية والنصرة وتبكي المتعنت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الأخوة وإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخوين باليدين ، تغسل إحداهما الأخرى . لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلمه » .

قال مرتضى : أي تهادوا بينكم تزدادوا محبة مع بعضكم وعند الطبراني من حديث أم حكيم تهادوا فإن الهدية تضعف الحب وتذهب بغوائل الصدر وعند البيهقي من حديث أنس تهادوا فإن الهدية تذهب بالسخيمة إلى غير ذلك من الأخبار الواردة مما تقدم ذكر بعضها .







## نُورُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم  
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،  
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها  
محدوفة الأسانيد .

وقد عنى الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد  
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي  
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك  
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة  
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد  
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة  
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور  
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد  
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا  
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى مترالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب